

Ephesians: A Commentary by Duncan Heaster
Ефесянам: Комментарий

Christadelphian Advancement Trust, PO Box 3034 South Croydon CR2
0ZA UNITED KINGDOM www.hristadelfiane.org email:
info@carelinks.net

Послание к Ефесянам, глава 1

1:1 *Павел, волею Божиею Апостол Иисуса Христа* – Павел часто начинает свои послания этими словами. Но «волею Божиею» не следует понимать так, как это понимают в Исламе, где воля Божия понимается совершающейся в детерминистическом смысле. Слово это несёт в себе смысл намерения, приятного Богу пожелания. Павел мог бы отказаться от призыва быть апостолом. Его не вынудила воля всемогущего Божественного манипулятора. Всё сотворено Богом по «воле» Его (то же слово в Откр. 4:11), но совершенно ясно, что не «всё» покоряется воле Божьей. Мы молим Бога о Царстве Божьем, когда воля Божья свершится на земле – потому что теперь это не является всеобщим правилом. Поэтому нам следует понимать волю Божью как Его желание, исполнение которого Он желает и к которому стремится. Но Он не навязывает Своего желания; Он преисполнен глубокого уважения к свободной воле созданных Им существ. Искусность христианской жизни в добровольном согласовании своей жизни с Его волею.

Находящимся в Ефесе святым и верным во Христе Иисусе – Некоторые рукописи опускают слова «в Ефесе», тем самым подтверждая мысль, что это скорее является циркулярным посланием. Но можно обнаружить и специальные ссылки на ситуацию в Ефесе. Так что возможно, что послание было адресовано именно ефесянам, но использовалось также как директивное письмо всеобщего назначения, отсюда дополнительные слова в обращении «верным во Христе Иисусе». Однако этот термин может относиться и к старейшинам; в таком случае мы можем отметить, что послание в первую очередь было адресовано всей церкви и лишь затем руководящим органам.

1:2 *Благодать вам и мир от Бога Отца нашего и Господа Иисуса Христа* – Как мог Павел желать им благодати, в виду того, что благодать является абстрактным понятием, а не чувством или опытом подобно «миру»? Очень часто *charis* относится к дару Духа,

который даётся при крещении, но проливается неоднократно в течение жизни верующего. В остальной части послания об этом говорится так много, что мы можем заключить, что он желает, чтобы они были переполнены даром Духа; потому что *charis* означает как 'дар', так и 'благодать'.

1:3 *Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, благословивший нас во Христе всяким духовным благословением в небесах* – Он желает, чтобы мы были подобны Ему, обладали Его Духом. В этом смысле те, которые во Христе Иисусе, живут по Его духу, а не по плоти. Он живёт в сердцах тех, кто принимают Его (Рим. 8:1 -26; 2 Кор. 13:5; Гал. 2:20). После крещения мы становимся подражателями Господу, приняв слово Его с радостью Духа Святого (1 Фес. 1:6). С этой целью Он благословляет нас всяким духовным благословением в небесах (Еф. 1:3). Павел начинает 1 Коринфянам такими же словами, но продолжает, говоря, что коринфяне «ещё плотские» (1 Кор. 3:1); благословением Духа следует пользоваться. По статусу мы в Небесах с Господом Иисусом, в вознесении – но мы должны жить здесь в соответствии с этим статусом, думая о божественных вещах, а не о земных заботах.

1:4 *Так как Он избрал нас в Нём прежде создания мира, чтобы мы были святы и непорочны пред Ним в любви* - «Так как...» связывает наше избрание с самого начала со «всяким духовным благословением» (:3). И фактически мы были избраны не только с самого начала, но *прежде* того. В некий момент бесконечности в 'прошлом' мы были известны и были избраны. Это тем более благоговейно. Об этом говорится и в Рим. 8; что мы были предопределены и призваны милостью и водимы духом Божьим. Сама мысль о нашем призвании, предопределении является образцовым примером милости; потому что мы никак не могли повлиять на это. Однако Римлянам 8 говорит о том, что дар Духа действует в нас, преобразуя нас в соответствии со статусом всех, кто во Христе; Его праведность вменена нам, но, водимые Духом, мы преобразуемся и реально. «Непорочны», конечно, относится к пасхальному агнцу, к Господу Иисусу. Мы были избраны для того, чтобы, водимые Духом, мы преобразовались по образу и подобию Его личности и характера, которые нам приписывает вменённая нам праведность.

Безоговорочно, братская любовь будет основанием нашего принятия, и поэтому жизнь в любви лежит в основе нашего принятия пред Господом и теперь. Если мы живём в любви, то мы

прямо сейчас святы и непорочны пред Ним (Еф. 1:4). «Пред Ним» - это язык судного дня (Матф. 25:32; Луки 21:36; Рим. 14:10; 2 Кор. 5:10; 2 Тим. 2:14; 1 Иоанна 2:28; Иуды 24; Откр. 14:5); и непорочными пред Ним в радости мы будем и в судный день (Иуды 24). Однако прямо теперь тот, кто живёт в любви, любви искренней и непритворной, живёт в непорочности и святости Господа своего, чья праведность вменена ему. Павел так любил своих братьев фессалоникийцев, что он радовался о них «пред Богом нашим» (1 Фес. 3:9). «Пред Богом нашим» - язык судного дня; и он ранее рассуждал: «кто наша надежда, или радость, или венец похвалы? Не и вы ли пред Господом нашим Иисусом Христом в пришествие Его? Ибо вы – слава наша и радость» (1 Фес. 2:19,20). Они были в этой жизни его радостью, так как он жил своей жизнью «пред Господом нашим» и они будут опять радостью его в судный день.

Не только деления на абзацы и главы могут иногда вводить в заблуждение, но также и деления внутри стиха могут быть обманчивыми. Очень непросто вводить пунктуацию в переводы иудейских и греческих текстов. Так в Еф. 1:4,5 читаем: «...чтобы мы были святы и непорочны пред Ним в любви, предопределив усыновить нас». Переместите запятую и получаем другой акцент: «...чтобы мы были святы и непорочны пред Ним, в любви предопределив усыновить нас». Когда встречается трудный стих (а они все в некотором смысле таковы!), не опасайтесь попытки переставить пунктуацию. Любовь и милость Божья так ясно проявляется в том, что мы «предопределены» или предназначены быть Его детьми в отличие от других. И это всё было и есть из чистой милости, так как нами не было сделано ничего для оправдания такого призыва. Это была Его инициатива.

1:5 Предопределив усыновить нас Себе чрез Иисуса Христа, по благоволению воли Своей – Мысль об усыновлении также использована в Рим. 8, являясь контекстом к дару Духа. Если мы «во Христе», это значит, что нам приписана праведность; но Дух воздействует внутри нас для того, чтобы мы на самом деле соответствовали полученному нами статусу. Поэтому в Рим. 8 говорится о Духе Христа как о «Духе усыновления». Поэтому в сердцах усыновлённых живёт Дух Сына Божьего, посредством которого они относятся к Богу так же, как и Сын Его, восклицая «Авва, Отче!» (Гал. 4:5,6). И здесь, в Еф. 1 мы имеем тот же контекст; потому что в 1:3 говорится о всяком духовном благословении в небесах, полученном верующими, и весь процесс усыновления в результате является прославлением Его милости, Его

charis или «дара» - а именно дара Духа. Всё это было в соответствии с Его «волей», что может казаться аксиоматичным, пока мы не разрешаем Рим. 8 полностью раскрыть эту мысль. Наш выбор принятия Духа был Его выбором, Его волею – а не нашим. Так что в этом проявляется образцовый пример милости Его.

Понятие предопределения способствует восприятию нами истинного смирения и признательности за оказанную нам милость; см. ком. 4 стиху. Именно в этом контексте Павел вводит эту мысль в Послании римлянам; он хотел, чтобы его читатели признательно оценили милость, размышляя о том, что предопределение предполагает нечто выше всего, что мы сами по себе могли бы 'сделать' или кем 'быть'. Павел говорит здесь о предопределении как о знаке Божьей милости – итак, мы были предопределены усыновлению «в похвалу славы благодати Своей». Предопределение несёт в себе признательность за оказанную нам милость и сердечную похвалу за неё. Предопределение по милости не побуждает нас к летаргии и фатализму – если мы правильно его понимаем. Когда Господь говорит о нашем избрании помимо каких-либо усилий с нашей стороны, Он учит, что именно благодаря нашему избранию мы обязаны приносить плод, дабы Он пребывал, молиться, любить друг друга (Иоанна 15:16,17). Несмотря на предопределение, нам ежедневно приходится принимать тысячи решений доброй воли. Постарайтесь помнить об этом, просыпаясь по утрам. В какой бы ситуации мы не находились, жизнь преисполнена возбуждений, значений и вызовов. Сам факт нашего предопределения, нашего избрания по милости должен радикально вдохновлять нас в принятии нами этих добровольных решений. Истинно библейскую мысль предопределения не следует смешивать с не-библейскими предопределениями. Римляне, греки, египтяне и др. все верили в то, что они избраны богами, предопределены, чтобы быть особой расой, которая единственно имеет отношение к божественности. Но они полагали, что их предопределение коренится в их природном превосходстве. Библейское предопределение разительно отличается от этого – избираются слабые, а сильные отвергаются, и не потому, что они сообразительны, красивы, трудолюбивы, успешны, удачливы, но именно потому, что они слабы и просто потому, что таковы они есть. Это милость истинного предопределения. И это так чудесно, что никто не может пассивно относиться к этому. На этом основании Павел побуждает Еводию и Синтихию разрешить свои разногласия и стоять в Господе, так как их имена значатся в книге жизни (Фил. 4:2,3). Эта книга написана от начала мира и то, что

наши имена в ней, указывает на понятие предопределения. Эта реальность означает, что на практике мы просто не должны ссориться с другими, разделяющими с нами милость предопределения!

1:6 В похвалу славы благодати Своей, которую Он благодетельствовал нас в Возлюбленном – Как отмечалось в комментарии к 5 стиху, наше призвание было по воле Господа, а не по нашей воле. Милость эта и дар Духа даны нам, чтобы преобразовать нас в подобие Христа, ибо мы во Христе по вере и крещению. Нас принимают как Его, так как Его праведность вменена нам. Наше предопределение такому состоянию опять же дано нам по милости Его. Вопросы типа ‘А как насчёт тех, кто не были призваны?’ остаются с нами, но нас приглашают сосредоточиться на похвале Ему за Его милость по отношению к нам. Мы с благодарностью подхватываем брошенный нам спасательный круг, не задаваясь вопросом, почему он не был брошен другим. Он «благодетельствовал нас в Возлюбленном». Все желающие войти в Него одеты Им, и так чрез действие Духа становится возможным проявление милости.

1:7 В Котором мы имеем искупление Кровию Его, прощение грехов, по богатству благодати Его – Спасение и все чудесные процессы, являющиеся частью его, становятся возможными, когда мы «во Христе». Это статус, в который мы должны решиться войти по доброй воле своей. Крещение является вхождением «во Христа», и потому процесс крещения состоит в погружении взрослого человека в воду – дабы дать нам возможность продемонстрировать наше осознанное желание войти в Него. Мы получаем «освящение» прямо сейчас искуплением во Христе Иисусе (Рим. 3:24; 1 Кор. 1:30); но «искупление» получает завершение в «искуплении» последнего дня (Рим. 8:23; Еф. 1:14), «в день искупления» (Еф. 4:30). Это значит, что испытанное нами сегодня искупление грехов является предвкушением и гарантией конечного искупления, дающегося в последний день. Если мы задумываемся о нашем вечном спасении, мы должны задаться вопросом, испытали ли мы прощение теперь. Мы должны быть в состоянии прочувствовать это прощение; Пётр прочувствовал его, и на этом основании он настаивал, что он лично является свидетелем, что Господь Иисус действительно на Небе ходатайствует за то, чтобы мы получили прощение. Эти чудесные дела происходят благодаря богатству благодати Его. Слушать всё это и отворачиваться значит пренебрегать богатством благодати Божьей (Рим. 2:4). Поэтому Павел будет молиться, чтобы ефесяне

восприняли богатства благодати Его (Еф. 1:18). Эти богатства можно ощутить прямо теперь, но в последний день он явит нам преизобильное богатство благодати Своей в искуплении наших тел для вечной жизни (Еф. 2:7). В настоящее время испытание богатств благодати Его мы ощущаем в получении дара Духа Его в умах наших (Еф. 3:8). Отрицать эти богатства – то же, что пренебрегать ими, какими бы словами наша теология не прикрывалась. Эти богатства описаны в Кол. 1:27; 2:2 как «Христос в вас», уверенность в нашем будущем прославлении; и богатства полнейшего заверения, что Божьей милостью мы действительно будем жить вечно в Царствии Его. Ощущение присутствия Духа в сердцах наших, прощения, Христа в нас (:14; 2 Кор. 1:22; 5:5) являются залогом полной уверенности в спасении нашем (Кол. 2:2).

1:8 Каковую Он в преизбытке даровал нам во всякой премудрости и разумении – Дары Духа премудрости и разумения даны нам в том, что нам была открыта тайна Евангелия (:9). Это может относиться и к чудодейственным дарам мудрости в первом столетии, но в нашем случае в наше время разумение открылось нам в знании Христа, обладающего всею премудростью Божьей.

Бог был исключительно щедр в милости Своей. И в отношениях с теми, которых мы находим суровыми, злобными и неблагоприятными по отношению к нам в содружестве нашем, нам представляется идеальная возможность отражения такой милости. Нам не дано себе представить, как больно было Богу проявить эту милость в смерти на кресте. И нам, конечно, нелегко проявлять эту милость другим. Точно так же как нам не дано надолго сосредоточить внимание на конечных вопросах жизни, нам трудно поверить в степень милости Божьей. Бог не скупится ею – Он расточителен в милости Своей по отношению к нам. Завет, который Бог заключил с Авраамом походил на заветы, заключаемые между людьми того времени; однако с ослепительной разницей в том, что Аврааму не пришлось брать на себя никаких обязательств. Обрезание [ср. крещение] было в качестве напоминания об уже заключённом завете. Оно не являлось частью завета [так и мы в том же новом завете Авраама, но не подлежим обрезанию]. Возможно поэтому Яхве, а не Авраам прошёл между рассечёнными животными, тогда как обычно это совершали обе стороны. Обещания Аврааму были чистой милостью, расточительной милостью.

1:9 *Открыв нам тайну Своей воли по Своему благоволению, которое Он прежде положил в Нём – Евангелие ‘открыто нам’;* акцентируется Его действие. Оно открыто нам не чтением Библии, а проявленной Им инициативой по открытию этой тайны. Это было частью Его воли; и мы отмечали в комментарии к 5 стиху, что повторные ссылки на волю Божью есть другой способ выражения нашего призвания к Евангелию не по делам нашим и не по нашей инициативе, а по Его воле и по Его предназначению. Это открытие Евангелия нам было запланировано «во Христе» в плане Господа Бога, который существовал до времени и продолжается вне времени (:10). Момент или процесс нашего призвания дожидался неопределённое количество времени для свершения своего, и будет иметь вечные последствия вне времени. Поэтому наше проповедование Евангелия являет собой момент вечности для любого человека, слышащего наш призыв; слова не в силах выразить значимость этой работы. Никогда не следует безразлично относиться к облегчению человеческого страдания, но проповедование Евангелия намного более значимо, когда мы рассматриваем его с точки зрения перспективы.

1:10 *В устройении полноты времён, дабы всё небесное и земное соединить под главою Христом –* Намерение Господа в отношении каждого из нас существовало *прежде* [а не только *с начала*] создания мира (:4), и Его намерение с нами простирается до полноты *kairos*, самого времени. Создаётся впечатление абсолютной бесконечности, что невозможно передать словами. Наша вечность, до бесконечности и за пределами её, «во Христе». Благодаря вере и крещению мы приходим к состоянию «во Христе» теперь; и мы будем вечно существовать в Нём. Поэтому вся атмосфера нашей жизни должна дышать Им; потому что в этом смысле мы теперь можем жить жизнью, которой мы будем жить вечно. «Всё», буквально всё, как лица, так и духовные идеи, вся духовность Божья, верующие и Ангелы, всё будет суммировано в этом одном уникальном человеке, Христе – и так будет вечно.

1:11 *В Нём мы и сделали наследниками, быв назначены к тому по определению Совершающего всё по изволению воли Своей –* Мы являемся народом Его удела / наследия (Втор. 4:20; 9:29; Еф. 1:18); и Он является нашим наследием (Пс. 15:5,6; 72:26; Плач 3:22-24; Еф. 1:11); мы наследуем друг друга. В бесконечном времени и пространстве мы являемся народом Его удела, о котором Он мечтал и что планировал в бесконечном времени. Это помогает нам лучше понять значимость, какую Он придаёт распространению нами Его

намерения на других посредством проповедования Евангелия, и Его неизмеримую злобу на тех, которые являются причиной преткновения любого и отхода от этого грандиозного намерения, приготовленного для нас. Нам следует постоянно задаваться вопросом: 'Не станет ли это каким-то образом камнем преткновения для кого-нибудь, кому лично планировалась такая чудесная милость?' Это грандиозное намерение не просто по воле Господа Бога, но «по изволению воли» Его. «Изволение» является ссылкой на Евангелие и Его слово человеку. Павел обращался к старейшинам ефесян, ссылаясь на то, что он «не упустил возвещать вам всю волю Божию» (Деяния 20:27). Это заставляет предположить, что Послание Ефесянам могло следовать за предшествующим посланием к старейшинам, и впоследствии было приспособлено для более широкого потребления всем верным во Христе (:1). Такого рода работа типична в практике миссионерской деятельности; я несколько раз писал письма в подтверждение личных встреч в миссионерских контекстах, а потом использовал этот материал в более общей форме. Похоже, что Павел поступал также, по вдохновению Божьему.

1:12 *Дабы послужить к похвале славы Его нам, которые ранее уповали на Христа* – Следующий стих «В Нём и вы... уверовав в Него» заставляет предположить, что «нам» в данном стихе относится к Павлу и его миссионерской бригаде. А «ранее уповали», *proelpizo*, означает «уповать ранее до другого подтверждения» (как объясняет словарь Стронга). Посвятив так много строк предопределению и избранию нас Богом по изволению воли Его, Павел, возможно, пытается уравновесить это, говоря, что и нам следует проявлять инициативу. Вера в некотором смысле является прыжком во тьму. Никакое количество разумных оправдывающихся аргументов не может свести это на нет, когда мы говорим об уповании / вере во Христа. Большинство кающихся аргументов в любом случае относятся к Богу, Библии, записи творения и т.п. – а не к вере во Христа. О вере во Христа здесь говорится как о надежде / уповании, *elpizo*, твёрдом ожидании и заверении – что Он спасёт нас для вечности. И никакие извиняющиеся аргументы не дадут вам этого. Это прыжок, который следует сделать. Но мысль об «уповании ранее до другого подтверждения» вызывает вопрос: 'Какое подтверждение следует после того, как мы совершили этот прыжок веры и упования во Христа?' Ответ в следующем стихе – «В Нём и вы, услышав слово истины, благовествование вашего спасения, и уверовав в Него, запечатлены обетованным Святым Духом». Человеческое упование и вера во Христа действительно

подтверждена Богом. Обетованный Святой Дух подтверждает и запечатлевает эту веру.

Таким образом, будучи «во Христе» мы «семья Авраамова и по обетованию наследники», как мы читаем в Гал. 3:27-29. Но в Еф. 1:12 Павел продолжает «дабы послужить к похвале славы Его нам, которые ранее уповали [через крещение] на Христа». Тот факт, что мы во Христе через крещение, делает нас наследниками и ведёт к похвале милости Божьей. Однако мы этого достигнем только в том случае, если мы твёрдо усвоим реальное, подчёркнутое отношение этих обетований к нам; что мы, крещёные, каждый из нас, воистину и непреложно во Христе, так что обетования относятся ко *мне* лично.

1:13 *В Нём и вы, услышав слово истины, благовествование вашего спасения, и уверовав в Него, запечатлены обетованным Святым Духом* – То, что вы запечатлены, является подтверждением нашей веры / твёрдой надежды на то, что мы действительно будем спасены во Христе; см. ком. :12. Наше упование / вера / надежда на «слово истины» не означает, что мы уразумели истинную суть теологических положений, называемых «слово истины». Наше твёрдое упование и вера во Христа связано со «словом истины» - мы считаем слово Евангелия словом истины, мы принимаем его за истину. И величайшая личная истина для каждого верующего в том, что мы слышали «Евангелие спасения», мы действительно получим вечное спасение. И наша вера подтверждена, «запечатлена» даром Духа (см. ком. :12). Обещание Духа определённо относится к обещанию дать нам Утешителя в Иоанна 14:16, а на это, в свою очередь, имеется ссылка в Гал. 3:14, где говорится о получении нами «обещанного Духа верою». Так что дар Духа при крещении является обещанием всем, кто уверует во все времена, а не только в первом столетии (Деяния 2:39).

При крещении мы становимся «во Христе». Этим действием мы утверждаем, что мы послушно приняли приглашение Господа верить «в Него». Мы уверовали в Него, прослушав благовестие Евангелия и приняв крещение. Теперь мы связаны со смертью и воскресением Господа Иисуса Христа; Господь Бог относится к нам как к Сыну Своему, и поэтому нам дан Дух Сына Его, чтобы мы реально соответствовали, полученному нами при крещении статусу.

1:14 *Который есть залог наследия нашего, для искупления удела Его, в похвалу славы Его* – Этот «залог», о котором говорится и во 2

Кор. 1:22; 5:5 – о залоге Духа в наших сердцах. Как разъяснялось в комментарии к 12 стиху, мы делаем этот прыжок принятия веры во Христа, уверовав, что на самом деле слово спасения является конечным словом истины для нас (:13; мы «ранее уповали», *proelpizo*, «уповать ранее до другого подтверждения», :12). И этим подтверждением того, что мы действительно будем спасены, является Дар Святого Духа. Новый Завет обещает «всякой радости и мира в вере» в благую весть спасения в Царстве Божьем; а это уже само по себе включает мысль о том, что мы имеем подтверждение этого будущего спасения. Потому что в противном случае как мы могли бы радоваться и жить в мире в такой надежде. И этим подтверждением является дар Духа. Дух является знаком того, что мы удел Божий; Он обладает нами Духом и при помощи Духа, а это тем самым является гарантией того, что Он спасёт нас как Свой удел, в последний день. Но нам следует давать возможность Духу работать и действовать; потому что коринфянам был дан тот же Дух, но они были «плотскими», а не духовными и отвернулись (1 Кор. 3:1).

1:15 *Посему и я, услышав о вашей вере во Христа Иисуса и о любви ко всем святым* – Павел испытывал добрые чувства по отношению ко всем, кто действительно уверовали в Иисуса как Спасителя и радовались твёрдой надежде на спасение, благодаря подтверждению, полученному ими от Духа (см. ком. :12-14). Именно это и является ‘основой нашего содружества’, а не некая интеллектуальная общность, опирающаяся на какие-то теологические предметы обсуждения. Эта вера и надежда вызывают любовь; Павел уверен, что надежда и любовь неразрывно связаны. Мы приходим к вере в ответ на милость Божью, что он призвал нас; мы не сомневаемся в спасении, которое подтверждается данным нам даром Духа; а чудо и радость от всего этого, охватившая нас, естественно проявляется в любви. Нам даны братья и сёстры по вере в качестве особой отдушины этой любви, о чём говорят слова «и о любви ко всем святым».

Павел слышал о духовном развитии ефесян (1:15-19), и он молил Бога, дабы Он дал им «Духа премудрости и откровения к познанию Его» (:16,17). Движущей силой в этом божественном подтверждении их добровольных усилий являлась сила Духа Божьего. Павел повторяет эту молитву в Еф. 3:14-21: «да даст вам, по богатству славы Своей, крепко утвердиться Духом Его во внутреннем человеке... чтобы вы... могли постигнуть... и уразуметь... дабы вам исполниться всею полнотою Божиею». Именно с помощью Духа

Божьего, воздействующего на нашего «внутреннего человека», достигается более полное постижение нашего славного призвания. Далее он желает им «обновиться духом ума вашего» (Еф. 4:23), ссылаясь на отрывки из Иезекииля, где Бог не только призывает Израиль сотворить себе новое сердце и новый дух, но Сам обещает дать им сердце новое и дух новый в подтверждение их собственных усилий (Иез. 18:31; 36:26). Имеется множество примеров тому, что Бог воздействует на умы людей, чтобы утвердить в них определённые отношения, которых в противном случае они бы не имели (вспомните, как Он дал Саулу другое сердце или как Он дал милость народу Своему в глазах египтян, что он мог обобрать египтян, Исход 12:36).

1:16 *Непрестанно благодарю за вас Бога, вспоминая о вас в молитвах моих* – Если все чудесные вещи, о которых читаем в стихах 11-15, верны, то мы можем лишь постоянно благодарить за то, что те, кому мы проповедовали, действительно получают вечное спасение. И лишь в случае, если чудо это ускользнёт, исчезнет мотивация нашей молитвенной жизни.

В контексте наших молитв за других следует высказать одно практическое предостережение. Очень легко впасть в привычку (а опасение впасть в плохую привычку преследует каждого молящегося человека) выпалить одно за другим целый ряд имён каждую ночь, как: «Отче наш будь с Давидом и, пожалуйста, будь с детьми, и с сестрой Смит и с Карен, и с...». На самом деле в этом нет ничего плохого. Но со временем это может превратиться как бы в заклинание, когда мы боимся, лишь бы на сей раз не пропустить одно из этих имён. Павел часто пишет, что он непрестанно «вспоминает» о братьях своих в своих постоянных молитвах (Рим. 1:9; Еф. 1:16; 1 Фес. 1:2; Фил. 4). Греческое слово *mnēia* используется в Септуагинте, говоря о сожжении пищевого приношения «в память» на жертвеннике (Левит 2:2,16; 6:15; 24:7) или о постоянном огне, горящем на жертвеннике (Левит 6:12,13). Этот огонь, эту муку, и елей следовало тщательно и осознанно приготовить как результат труда человека. И, похоже, что Павел тоже говорит, что перед тем как обратиться к Отцу, он тщательно обдумывает все случаи. Такой высокой требовательности следует придерживаться. Именно в результате постоянных молитв мы в присутствии скинии Бога и находимся в жертвенных отношениях с Ним.

Сравните следующие отрывки:

«На стенах твоих Я поставил сторожей, которые не будут умолкать ни днём, ни ночью. О, вы напоминающие о ГОСПОДЕ! Не умолкайте, не умолкайте пред Ним, доколе Он не восстановит и доколе не сделает Иерусалима славою на земле» (Исаии 62:6,7).
И

«Посему и я, услышав о вашей вере во Христа Иисуса и о любви ко всем святым, непрестанно благодарю за вас Бога, вспоминая о вас в молитвах моих, чтобы Бог Господа нашего Иисуса Христа, Отец славы, дал вам Духа премудрости и откровения к познанию Его» (Еф. 1:15-17).

Мысли о постоянных, непрекращающихся молитвах и упоминания Господа присутствуют в обоих отрывках. Павел определённо имел в виду слова Исаии. Похоже, что в его воображении экклесия была духовным Сионом. Так же как сторожей Сиона побуждали молиться за него беспрестанно, доколе Он не восстановит там Царствие Божье, так и Павел молился за духовный рост братьев своих. Подразумевается, вне всякого сомнения, что по достижению определённого уровня духовности Господь вернётся для установления Царствия Своего. Когда жатва созрела, работа для серпа. В Евангелии от Иоанна 17:23 говорится о том, что в церкви все «будут совершены воедино», как будто этот процесс совершается постоянно и придёт к совершению с приходом Господа. Это срочное повеление к единству среди нас – однако, по мере приближения этих «последних дней», мы всё больше теряем единство. Это должно истинно тревожить нас.

1:17 *Чтобы Бог Господа нашего Иисуса Христа, Отец славы, дал вам Духа премудрости и откровения к познанию Его* – Павел объяснил в стихах 12-15, что верующим дан Дух в подтверждение надежды на вечное спасение, которую они имеют во Христе. Но Павел желает, чтобы они восприняли этот Дух и действительно почувствовали и ощутили гарантию конечного спасения, подтверждаемую им. Коринфянам также был дан дар Духа при обращении, но они остались «плотскими» (1 Кор. 3:1). Они не дали возможности Духу преобразовать их. Поэтому Павел молится, чтобы его обращённым было дано разумение твёрдой надежды на спасение, которую они имели. «Отец славы» относится к тому, как слава Божья откроется в финальном спасении Его народа (Матф. 16:27); и Павел поэтому просит Отца славы открыть глаза верующих на славу, которая их ожидает (:18). Процесс дачи Духа происходит не одновременно, а постепенно; Дух был дан им (:13), а Павел

молится, чтобы Дух открыл им глаза на чудо их будущего спасения. Надо сказать, что молитвы третьих лиц потенциально могут повлиять на духовность тех, за которых молятся. Мы не оставлены в одиночестве в заботах о нашем спасении, молитвы других могут помочь нам в этом, а раз это так, то нам следует постоянно молиться друг за друга.

1:18 *И просветил очи сердца вашего, дабы вы познали, в чём состоит надежда призвания Его, и какое богатство славного наследия Его для святых* – См. ком. :17. Ефесянам уже был дан Дух , гарантия их будущего спасения; но Павел хотел, чтобы они ощутили, сколь чудесно это всё. Дух воздействует на разум человека, открывая наши глаза для восприятия и осознания этого чуда. Ограничивать это только чудодейственными проявлениями, происходившими в первом столетии, означает плачевно упускать важнейшую библейскую тему. И опять мы отмечаем, что наша молитва за других может потенциально повлиять на их восприятия и умонастроения. Воздействие на разумение / просвещение производится данным нам Духом (:17); достаточное доказательство того, что обещанный дар Духа по сути своей скорее воздействует на внутреннего человека, на его умственное восприятие, а не на производство внешних чудес. «Просвещение» связано со становлением причастниками Духа Святого и вкушением дара небесного [т.е. Духа] в Евр. 6:4. А в Евр. 10:32 говорится о «просвещении» как о неотъемлемой части пути христианина (...быв просвещены...). Это же слово читаем в Иоанна 1:9 – Господь Иисус является Светом нашего мира, который просвещает всякого человека, приходящего в мир. С момента принятия нами решение с верой вступить в Его мир, дар Духа просвещает нас. Так что Он не сидит в бездействии на Небесах, ожидая времени возвращения Своего; Он занят просвещением верующих, и он делает это чрез посредство Духа Своего.

Он просветил очи сердца нашего, теперь мы видим (Еф. 1:18; 5:8; Кол. 1:13; 1 Петра 2:9). Однако в некоторых случаях мы слепы в духовном отношении. Мы видим «как бы сквозь тусклое стекло» (гр. ‘загадочно’; 1 Кор. 13:12). Духовные дела в большинстве случаев предстают пред нами как загадки. Поэтому Павел молится, чтобы Бог «просветил очи сердца» его ефесян, хоть они уже и пришли от тьмы к свету (Еф. 1:17,18). Ученики уже были повёрнуты от тьмы к свету, но Господь упрекал их за их слепоту в том, что они не ожидали Его воскресения.

1:19 *И как безмерно величие могущества Его в нас, верующих по действию державной силы Его - Та же сила Духа, что воскресила Господа Иисуса (:20), воздействует на нашего внутреннего человека. В Рим. 8:11 также говорится о даре Духа, который теперь живёт в нас: «Если же Дух Того, Кто воскресил из мёртвых Иисуса, живёт в вас, то Воскресивший Христа из мёртвых оживит и ваши смертные тела Духом Своим, живущим в вас». Павел знает, что они слышали о теории даров Духа и что они получили его, но он хочет, чтобы они осознали, сколь велика мощь этого дара. Я тоже молю Бога о том же, как в отношении себя, так и в отношении братьев моих.*

«Безмерно величие могущества Его в нас», оно работает внутри нас, где нам и необходима такая поддержка. Безмерность величия, *hyper* и *mega*, этого могущества внутри нас может быть ограничена лишь степенью нашего принятия его, необходимо наше искреннее желание преобразиться.

1:20 См. ком. Еф. 3:9,10.

Которую Он воздействовал во Христе, воскресив Его из мёртвых и посадив одесную Себя на небесах – См. ком. :19. То же могущество, внутренне воздействующее на нас, действовало и в воскресении Господа (Рим. 8:11). Таким образом, воскресение Господа становится образцом рождения новой духовной жизни внутри нас. В духовном смысле мы также воскресли из мёртвых и вознесены на небеса во Христе. Стих 3 фактически утверждает то же, говоря об Отце Господа нашего, благословившего нас во Христе всяким духовным благословением в небесах. И то же повторно читаем в Еф. 2:6.

Иудеи твёрдо верили в существование власти Сатаны в старом / тогдашнем мире. Их сочинения говорят о начальствах, мощи, власти, владычестве и т.п. современного века как находящимися внутри предполагаемой системы Сатаны и его различных бесов / Ангелов на небе. В Еф. 1:20-22 Павел говорит, Христос теперь «превыше всякого Начальства, и Власти, и Силы, и Господства и всякого имени, именуемого не только в сем веке, но и в будущем, и всё покорил под ноги Его». Павел учит, что ни одно духовное существо не может противиться превознесённому Христу. Он использует все те же термины, которые используются в иудейских сочинениях, говоря о начальствах, властях и т.п. предполагаемой ими сатанинской системы. Так, когда во 2 Кор. 4:4 Павел говорит о сатане как о «боге века сего», он не утверждает, что таково

положение в данный момент – скорее всего он просто цитирует всем известные иудейские верования об этом.

1:21 *Превыше всякого Начальства и Власти, и Силы, и Господства, и всякого имени, именуемого не только в сем веке, но и в будущем* – Так же как Господь Иисус превыше всякого человеческого правительства и владычества, так и преследуемые верующие в Ефесе должны помнить, что хоть они не ‘превыше закона’, в духовном отношении они превыше всех властей, которые их преследуют. «Превыше» перевод ещё одного слова в превосходной степени; *hyperano* буквально означает ‘выше всех высших вещей’. Первая глава Послания к Ефесянам изобилует такими *hyper* и *mega* словами наряду с мощными прилагательными в стремлении показать мощнейшую доступную и действующую в нас силу. Речь о начальстве, власти, силе, господстве и всяком имени могла относиться к иудаистской тенденции возвысить поклонение Ангелам и считать некоторые «имена, именуемые» превыше имени даже Мессии. Вспомните, как Господь должен был показать, что Давид считал Мессию своим «Господом» (Луки 20:44), потому что иудеи считали, что «сын Давида» меньше Давида, и уж конечно ниже Моисея. Это объясняет, почему имя воскресшего Господа Иисуса следует считать превыше всякого имени не только в сем веке, но и в будущем, т.е., веке Царствия.

1:22 *И всё покорил под ноги Его, и поставил Его выше всего, главою Церкви* – Возвышение Господа означает, что мы подвластны Ему. Господь Иисус как глава тела собирается как бы наполнить тело Своё Духом и направлением Своим. Потому что в контексте речь идёт о преобразующем даре Духа тем, кто «во Христе», т.е., составляющим тело Христа.

Тело Христа, еkklesia, является одной формой проявления личности Господа Иисуса. Иисус открывается нам не только принятием Его догмы или доктрины. Он является нам сквозь то, как Он передаёт нам личность Свою, само-обнаружение Своё чрез Дух Его в теле Его. Вся полнота Его проявляется в церкви Его, которая есть тело Его – «полнота, Наполняющего всё [верующих / членов церкви] во всё» (Еф. 1:22,23). Как я понимаю, это означает, что полнота Его характера, Его личности, духа и истины... находится в теле Его на земле, т.е., в содружестве верующих. В каждом из них проявляется некая грань Его личности. В этом заключается библейское «единство духа» - согласно которому тело Иисуса последовательно открывает Его как единство, связывая всех,

разделяющих с Иисусом дух Его, воедино. В этом путь к единству – а не в навязывании интеллектуальных согласий с догматическими положениями.

С возвышением Господа Бог покорил всё под ноги Его (Еф. 1:22); ныне же ещё не видим, чтобы всё было Ему покорено (Евр. 2:8; 1 Кор. 15:24-28). «Всё покорил под ноги Его» согласуется с Кол. 1:18, где говорится, что Господь глава тела Церкви. Мы являемся «всем». Великая миссия следует той же мысли – ввиду возвышения Господа нам следует идти и рассказывать об этом всем людям, чтобы привести их к подчинению возвышенному Христу. В перспективе Его тело – «всё во всём» (Еф. 1:23), но фаза «всё во всём» на практике реализуется лишь в конце Тысячелетия (1 Кор. 15:28). Нам следует осознать высоту Его возвеличения и тот факт, что это значит, что потенциально все люди, всё существование, покорено Ему. И тогда мы откликаемся на это, выходя в свет и стремясь способствовать тому, чтобы все люди покорились Ему.

1:23 *Которая есть Тело Его, полнота Наполняющего всё во всём* - См. ком. :22. Наполнение тела Господа совершается Его Духом; дар Его Духа «во внутреннем человеке» даёт Ему возможность наполнить тело Его всею полнотою Божьей (Еф. 3:16,19). Мы замечаем связь между даром Духа и наполняемостью в Еф. 4:10; 5:18.

Существует явная связь между мыслью о полноте Божьей и Исходом 34:6, где Бог возглашает, что имя Его «Господь, Господь, Бог человеколюбивый и милосердый» и все Его другие характеристики. Итак, с ношением Имени Божьего нам приписывается и вся полнота Его; и наполнение Духом делает нас на самом деле такими, каковы мы по статусу. Как во Христе обитала вся полнота Божества телесно (Кол. 2:9), так и церковь, как тело Христа «есть Тело Его, полнота Наполняющего всё во всём» (Еф. 1:23). Итак вы видите глубину нашего единства, мы *есть* само тело Христа, Он существует в нас и чрез нас (хоть, несомненно, Он существует и как отдельная личность). Точно так же как *полнота* Божья во Христе и таким образом также и в нас. Мы не являемся лишь одной частью интереса Божьего, наше спасение не является как бы одним из Его любимых занятий. Он имеет лишь одного возлюбленного Сына; Он был человеком и был рождён на земле во имя *нашего* спасения. Полнота Божья, хоть мы едва лишь начинаем постигать её, полностью обитала во Христе, и приписывается нам.

Нам следует уразуметь чудо, истинное чудо величия нашего призвания. См. ком. Еф. 3:19.

Церковь есть «Тело Его, полнота Наполняющего всё во всём». Так что мы есть «полнота» Бога и Христа. «Мы видели славу Его... многомилостивого и истинного (ссылаясь на Исход 34)... и от полноты Его все мы приняли» (Иоанна 1:14,16). И слово «Наполняющего» в Еф. 1:23 то же слово, что «полнота» в Кол. 2:9,10: «В Нём обитает вся полнота Божества телесно, и вы имеете полноту [«Наполняющего»] в Нём». Христос наполнен полнотою Божьей всех праведных атрибутов славы, и во Христе мы тоже наполнены Духом Христа. Так как мы являемся телом Христа, из этого следует, что еkkлeсия вся целиком являет полноту Христову и поэтому слава Божья, чрез каждого из нас являет в совершенстве несколько другой аспект славной характеристики Божьей. Итак, Пётр приводит доводы, что, чем быстрее произойдёт духовное развитие еkkлeсии с явлением всех этих характеристик, тем раньше сможет вернуться Христос (2 Петра 3:11-15).

Тело Христа является Его «полнотой», которою Он наполняет нас всех. На мой взгляд, это значит, что каждый член тела Христа являет нечто уникальное, относящееся к Иисусу, так что мы все вместе являем миру всего Христа – напр., один может являть Его терпение, другой – Его рвение и т.п. Ограничивая наше определение тела Христа, мы ограничиваем наше восприятие и разумение Его; и тем самым мы ограничиваем свою наполняемость Его полнотою, если мы отказываемся принять то, что каждый член тела привносит в нас, чтобы мы могли расти в Нём (Еф. 4:16). Бог будет «всё во всём» чрез полное выражение Его Имени. Но в Еф. 1:23 сказано, что прямо сейчас вся полнота Божеская наполняет «всё во всём» в церкви; другими словами, мы и теперь должны испытывать нечто из этого всеобщего единства, которое тогда будет проявляться во всём творении.

Послание к Ефессянам, глава 2

2:1 *И вас, мёртвых по преступлениям и грехам вашим* – Мы были духовно мертвы, а теперь оживотворены в духовном смысле во Христе (:5). На самом деле это аллюзия на крещение, но имеется связь и с предыдущими доводами в 1:19,20 – что тот же Дух, который воскресил Господа Иисуса, мощно работает внутри нас, внутренне преобразуя нас по Его образу и подобию (согласно учению в Рим. 8:11). Здесь имеется аллюзия на Исаии 57:4, и мы найдём аллюзии на эту часть Исаии на протяжении этого раздела: :1 = 57:4; :12 «не имели надежды» = 56:10; :2 = 57:5; :14 = 57:19; :19 = 56:1; :6 = 57:15; :21 = 56:7; :12 = 56:7; :19 = 56:6; :22 = 57:15. Ссылки на стихи Исаии относятся к возможности возрождения во время возвращения из Вавилона, а также во времена Езекииля.

Возвратившиеся ссыльные могли вступить в новый завет и получить дар Духа для преобразования их в новый народ Божий, согласно Иер. 31 и Езек. 34-37. но они отказались. Итак, содружество нового завета, крестившиеся во Христа и имеющие отношение к новому завету, имеют те же обещания о восстановлении и преобразовании их под воздействием Духа. Иудея безнадежно мёртвая по грехам своим могла бы возродиться под воздействием Духа; но они предпочли остаться в духовно мёртвом Вавилоне. Итак, обещания были исполнены, но с несколько изменённой фокусировкой – в том, что они были отнесены к тем, кто приняли крещение в Господа Иисуса во времена Нового Завета.

2:2 *В которых вы некогда жили, по обычаю мира сего, по воле князя, господствующего в воздухе, духа, действующего ныне в сынах противления* – Преобразование верующего из мёртвого по грехам в ожившего во Христе произведено Духом Его. Но этот Дух противоположен духу мира, в котором грех и корысть формируют все мысли и действия.

«Князя, господствующего в воздухе» - одна из ссылок на ефесян, которая имеет особое отношение к проблемам в Ефесе. Это определённо является аллюзией на мифологические концепции Зороастра – во что читатели Павла в Ефесе некогда веровали. Павел говорит, что некогда они жили по воле «князя, господствующего в воздухе». В том же стихе Павел определяет это как ‘дух (умонастроение), действующий’ в природном человеке. Ранее они веровали в языческую идею о небесном духе – князе; теперь Павел утверждает, что фактически воля, которой они формально были

подвластны, была волею их собственного грешного разума. Так что на языческое понятие имеется ссылка, но без упрёка, показывая в то же самое время истину в отношении греха.

Павел переопределяет князя, господствующего в воздухе, как фактически относящегося к жизни плоти, таким образом делает эту ссылку на проблему в Ефесе относящейся ко всем верующим (см. ком. :1). «Жили» по воле князя, господствующего в воздухе, определяется в стихе 3 как жизнь, исполняя желания плоти. «Желания плоти» исходят из внутри нас (Марка 7: 21-23; Иаков 1:14), а не откуда-то вне нас. «Князь» есть ‘дух, действующий в сынах противления’. Дух нередко относится к умонастроению (напр., Втор. 2:30; Притчи 25:28; Исаии 54:6; 61:3; Иез. 18:31; Марка 14:38; Луки 2:40; 2 Кор. 2:13; 12:18; Еф. 4:23). Это подтверждается третьим стихом – жизни таких людей подвержены «плотским похотям» (каждый искушается собственной похотью – Иакова 1:14), исполнению желаний плоти и помыслов. Плотские люди не покоряются воле некоего «князя», имеющего отдельное существование. Плотские похоти, которым они потворствуют, рождает их собственная плоть. Физическое существо не может существовать в виде «духа» в смысле неосязаемого существа. Дух плоти и костей не имеет (Луки 24:39); поэтому раз «князь» есть «дух», это должно быть метафорическим выражением и не относится к физическому существу. «Дух» или умонастроение это образный князь, как грех – образный кассир (Рим. 6:23). Этот отрывок (как и :11) говорит об их прошлой языческой жизни. В 1 Петра 4:3 говорится о жизни до обращения: «Вы в прошедшее время жизни поступали по воле языческой, предаваясь нечистотам, похотям». Их собственная плоть была их «князем». Так что жить по воле князя, господствующего в воздухе то же, что жить по плоти (:11). Более привычным противопоставлением духовной жизни является жизнь плотская – здесь именуемая жизнью «по обычаю мира сего». Джордж Ламса, родным языком которого является арамейский язык, считает, что «князь, господствующий в воздухе» является динамичным синонимом арабского / арамейского выражения *resh shultana*, что, по его словам, следует понимать просто как ‘глава правительства’ без какого-либо отношения к воздуху (George Lamsa, *New Testament Light* (San Francisco: Harper & Row) p. 24). Так что аллюзия может относиться к тому, как они жили под властью римского и иудейского духовного владычества, от которого они теперь освобождены во Христе.

Афанасиус доказывал, что смерть Иисуса очистила воздух, где теперь живут бесы / падшие ангелы, и таким образом открыла путь доступа [предполагаемым] бессмертным душам в Небеса (См. Nathan K. Ng, *The Spirituality of Athanasius* (Bern: Lang, 2000)). Это всё не только далеко не соответствует Библии, но отражает буквализм, который сводит Бога к безнадёжной связи с материализмом. Короче говоря, такого рода мышление возникло вследствие отсутствия веры во всемогущество Бога, который вовсе не нуждается в построении мостов над проблемами, которые люди создали перед Ним в воображении своём. Следует отметить, что выражение «Будьте здоровы!», когда кто-то чихнёт, восходит к мысли Афанасиуса о том, что бесы могут войти в человека прямо из воздуха. Так происходит, если мы настаиваем на том, что Дьявол был сброшен с Небес, а некоторые его ангелы всё ещё находятся в воздухе – буквальность, доведённая до абсурда.

Первый стих определяет «вас» как верующих из Ефеса, которые раньше были мертвы по преступлениям и грехам вашим. Далее 2 и 3 стихи называют причину тому четырьмя параллельными способами:

- (a) «...вы некогда жили по обычаю мира сего»
- (b) «...по воле князя, господствующего в воздухе»
- (c) «...духа, действующего ныне в сынах противления»
- (d) «...были по природе чадами гнева».

«Весь мир лежит во зле» (1 Иоанна 5:19). «Сыны противления» показывают это жизнью своей, «исполняя желания плоти и помыслов» (стихи 1,3). Таким образом, «князь, господствующий в воздухе» превращён в наши злые плотские пожелания, т.е. истинного Дьявола. Есть много связей между посланиями Ефессянам и Колоссянам. Одна из самых наглядных между этими стихами и Кол. 3:3-7. В Кол. 3:3 говорится, что мы умерли для греха, как и в Еф. 2:1. Стихи 5-7 шире раскрывают суть плотских пожеланий, которые действуют в «сынах противления»: «Итак, умертвите земные члены ваши: блуд, нечистоту, страсть, злую похоть и любостяжание, которое есть идолослужение, за которые гнев Божий грядет на сынов противления, в которых и вы некогда обращались, когда жили между ними». Эти вещи 5 стиха являются «делами плоти», о которых говорится в Гал. 5:19. Это всё исходит из внутри нас, а не откуда-то извне (Марка 7:21-23). Так что князь, господствующий в воздухе, по воле которого это якобы происходит, опять же определяется как наши собственные нечистые помышлениями

2:3 *Между которыми и мы все жили некогда по нашим плотским похотям, исполняя желания плоти и помыслов, и были по природе чадами гнева, как и прочие* – См. ком. :2. В этом разделе даётся контраст между тем, какими верующие были до крещения и статусом, в котором они находятся теперь. «Мы» здесь противопоставляемся «прочим», миру вообще. Наш прежний статус детей гнева теперь изменён, так как мы больше не живём, исполняя желания плоти. Неправильно было бы думать, что «чада гнева» относятся к некому природному состоянию, в котором мы рождаемся природой и из которого не выйти, как только если перестать быть людьми. «Чада...» древнееврейское выражение, которое не относится к естественному рождению ребёнка. Дети мира или дети города говорится о людях связанных с этим делом или местом. Так что «чада гнева» не означает, что мы рождены в ситуации, в которой Бог как бы уже гневается на нас. Гнев Божий отнюдь не связан с каждым зародышем или новорождённым. Его гнев относится к осуждению Им греха совершённого в мыслях или действиях. Но мы ныне уже не связаны с этим, так как теперь мы во Христе и Его статус и праведность приписаны нам. Мы не являемся грешниками по природе своей; потому что всё, что мы постулируем о природе человека, мы соотносим с Господом Иисусом, который имел нашу природу, и всё же был святым и неосквернённым пред Богом в жизни Своей.

Возможно, мы недостаточно ясно представляем себе, что этот мир не является лишь пассивно не интересующимся Богом. Все вне Христа являются активными врагами Его, чадами гнева Божьего (Еф. 2:3,15). Мы не настроены так смотреть на окружающий нас мир. Но для верующих первого столетия это было именно так. Ясно ощущалась величина, разделяющей их пропасти. Наш мир (в целом) более толерантен, чем когда-либо, но не будем забывать, что правящие силы являются 'сатаной', воплощением плоти. Повсюду ощущается едва различимая враждебность по отношению к истинной духовности и делу Христа. Чем больше мы с этим сталкиваемся, тем яснее понимаем, сколь близки мы друг к другу «во Христе», вместе с Ним находясь по другую сторону великой пропасти между миром и нами. Имеющиеся различия в характерах и акцентах мы будем воспринимать с пониманием. Бог видит мир активно враждебным. «Гнев Божий *пребывает* на человеке», не принимающем спасения во Христе (Иоанна 3:36) – он не снимается. Поэтому до крещения мы подвержены гневу Божьему (Еф. 2:3). Люди этого не видят и не ощущают. Но Бог испытывает гнев по

отношению к греху, хоть глазу человеческому не дано это видеть. Но он не должен «пребывать на нас», нам не надо оставаться чадами гнева – ведь мы можем войти во Христа.

2:4 Бог, богатый милостью, по Своей великой любви, которую возлюбил нас – Великая любовь Божья проявилась в том, как Он вмешался в наши жизни, когда мы ещё были грешниками (:5). Он не видел нашей праведности и не откликнулся соответственно. Его любовь была и есть в том, что Он берёт на Себя инициативу и зовёт. И такой любви мы должны подражать во всех сферах жизни; начиная с радикального прощения нераскаявшихся и милостивого отношения в семейных перебранках вплоть до проявления инициативы и передаче призыва Божьей милости тем в мире этом, которые даже и не искали её. То же слово «богатство» используется в Рим. 2:4 о том, как богатство благодати Божьей ведёт нас к покаянию; проявление инициативы, призывая нераскаявшихся и неправедных. Но можно «пренебречь» этим богатством благодати, если мы отказываемся откликнуться. Послание Римлянам продолжает говорить о богатствах благодати, проявляющихся в великолепном призвании нас тогда, когда не все были призваны (Рим. 9:23; 11:12,33). Вмешательство Божье в наши жизни есть Его милость и богатство благодати Его; что Он просто хочет *меня* спасти. Все бесконечные вопросы на тему «А как же все другие?» остаются как есть, с возможностью разного рода ответов; но они не должны отвлекать нас от богатств Его благодати в обращении с призывом к нам. В этом смысле любовь берёт инициативу на себя, вмешательство милостью, а не в ответ на праведность. И нам следует быть отражателями такой любви.

2:5 И нас, мёртвых по преступлениям, оживотворил со Христом – благодатью вы спасены – См. ком. :4. Мы были оживотворены, когда мы были мертвы. Мёртвый ничего не может делать. Милость Божья проявляется в нашем спасении. Это ссылка на крещение, но «оживотворил» говорит также о том, что Дух Божий является двигателем пробуждения новой духовной жизни и духовном оживлении нас. Это Господь Иисус оживляет нас Духом Своим (Иоанна 5:21; 6:63). Именно Дух Иисуса животворит нас теперь, и так же Он будет действовать в последний день; Дух, воскресивший Христа из мёртвых, оживит и наши смертные тела (Рим.:8:11). Господь Иисус есть Дух, который оживляет (1 Кор. 15:53) нас прямо теперь, а не только в последний день. Дух животворит (2 Кор. 3:6, то же слово). Как ясно сказано в Рим. 8, так и здесь – животворное действие Духа даёт нам жизнь духовную, образцовое свидетельство

величия благодати Божьей. Но Дух не просто шарахает неверующего и тот становится верующим. Нас, мёртвых по преступлениям, «оживотворил со Христом» (Еф. 2:5). Если мы веруем в воскресение Христа Иисуса, то мы покаемся в грехах своих и познаем прощение Его. Итак, вера в Его воскресение и покаяние в грехах неразрывно связаны в Рим. 10:9,10, так как оба существенны для обретения спасения.

2:6 *И воскресил с Ним, и посадил на небесах во Христе Иисусе* – Подчёркиваются две стадии воскресения: мы оживотворены со Христом (:5) и подняты вверх во Христе. И точно так же, как Он на небесах в результате вознесения, так и мы, в духовном смысле. Всё, что верно о Нём, становится верным и о нас, если мы «во Христе Иисусе». Термин «Христос [Мессия] Иисус» может быть напоминанием, что иудейским Мессией был Иисус из Назарета – ещё один намёк на то, что как в любой церкви, основанной Павлом, существовала иудейское сопротивление его работе, поэтому он обращается к язычникам в терминах принятых в иудаизме.

Возможно, нам трудно поверить, что ‘мы будем там’, потому что нам трудно поверить, что в перспективе ‘мы уже там’ прямо сейчас, так как мы «во Христе». Эта основополагающая истина, что мы «во Христе» чрез крещение, несёт в себе вызывающий скрытый смысл. Нам хорошо знакомы рассуждения Павла в Рим. 6 о том, что, погружаясь в воду при крещении, мы разделяем с Господом смерть Его и воскресение. Как Он воскрес из мёртвых, так и мы поднимаемся из вод крещения. А что произошло с Ним потом? Он вознёсся на Небо и воссел одесную престола величия на небесах. И каждая из этих стадий верна также, говоря о нас прямо сейчас. Мы сейчас ‘вознесены’ и не только вознесены, но мы *сидим там вместе* с Христом. И Он теперь сидит на престоле славы Своей. Даже теперь мы в некотором смысле сидим вместе с Ним на престоле славы Его, хотя с другой стороны – это будущее, которого мы ожидаем (Луки 22:30; Откр. 3:21). Не удивительно, что Павел продолжает, давая глубокий комментарий: «Дабы явить в грядущих веках [будущей вечности] преизобильное богатство благодати Своей [проявившейся] в благодати к нам во Христе Иисусе». На протяжении всей вечности Бог будет демонстрировать, сколь чиста и чудесна была оказанная Им благодать нам в краткие годы этой жизни – что Он считал нас *прямо сейчас в нашей смертной жизни* воскресшими, вознесёнными на небо и правящими / сидящими со Христом во славе. Чудо того, что мы испытываем сейчас, высота нашего нынешнего положения, является тем, чем будут восхищаться в

вечности как проявлением благодати и доброты Божьей. И мы будем вечно живущими свидетелями тому, и мы можем начать свидетельствовать прямо сейчас.

Павел так часто говорит о жизни «во Христе». Мы становимся «во Христе», вступая в тело Христа при крещении; а «тело Христа» относится к телу верующих. С достоверностью можно интерпретировать выражение Павла «во Христе» как нередко имеющее некое отношение к жизни в содружестве верующих. Выражение «во Христе» кажется сокращением более полного выражения «в теле Христа». Так как мы относимся к одному и «тому же телу», мы сопричастны ко всему вместе со всеми верующими – что верно о Нём становится верным и о нас. Если Он семья Авраама, то и мы тоже, и т.п. (Еф. 3:6; Гал. 3:27-29). Спасение было дано нам во Христе Иисусе (2 Тим. 1:9) как сообществу, точно так, как Израиль был спасён как тело, «тело Моисея», когда они получили крещение в Чермном море. Поэтому мы обычно читаем о «вас» во множественном числе «во Христе», а не об одной личности во Христе. *Мы* были созданы «во Христе» (Еф. 2:10); «*вам* всем во Христе» (1 Петра 5:14); а теперь *вы* «стали близки Кровию Христовою» (Еф. 2:13); *все* вы одно «во Христе Иисусе» (Гал. 3:28, Еф. 1:10). Предвечное определение Своё Бог исполнил «во Христе» (Еф. 3:11); Он предопределил спасение наше чрез присоединению к содружеству, к телу Христа во главе с Иисусом. Поэтому невозможно верующему «жить во Христе», не общаясь с остальными членами тела Христа. В этом заключается исключительная значимость содружества.

2:7 Дабы явить в грядущих веках преизобильное богатство благодати Своей в благодати к нам во Христе Иисусе – Бог страстно желает вечно оказывать нам милость; но многие пренебрегают или противятся любви Его. Желание Бога следует читать как намерение Его, но ни в коем случае как решительное навязывание силой в жизни человека. Это характерно для ислама, но не для Бога открывшегося нам во Христе.

Точно так как Бог, должно быть, ‘продумал’ заранее Свой чудесный план явления нам благодати Своей [потому что в начале было ‘слово’, которое потом ‘стало плотью’] нам тоже необходимо время, чтобы продумать наши планы оказания милости другим. В Еф. 2:5-8 говорится, что Бог работает с нами теперь дабы явить в грядущих веках преизобильное богатство благодати Своей к нам. В этом Он весь. И мы тоже должны быть все в этом; испытывая божественную

радость прощения, щедрости, проявления заботы и милости. Бог просто наслаждается проявлением благодати, она не является откликом на добрые дела человека, как бы заслужившего её. И наше проявление милости должно быть таким же. Быть добрым и милостивым ради того, чтобы проявить эти чувства, а не как рассчитанный отклик на чьё-то поведение.

2:8 *Ибо благодатью вы спасены через веру, и сие не от вас, Божий дар* – Это действительно благодать. Так же как покаяние дано как дар Духа (Деяния 3:25,26), так и вера. Как отмечалось в ком. :5, нас оживотворили, когда мы были мертвы, когда мы ничего не могли сделать. Вера в эту благодать также является даром. Она дана нам психологическим вмешательством Бога в наши жизни и мышление, созданием ситуации и обстоятельств, которые привели нас к вере.

Но этим не сказано, что совершенно нет необходимости в человеческом отклике. Если мы верим и ощущаем чудо всего этого, мы не можем оставаться пассивными. Снова и снова вера и дела встречаются вместе. Авраам был оправдан верою, Павел возражает в Послании Римлянам; и делами, говорит Иаков. Даже в книге Бытия 15:16 читаем, что его вера была вменена ему в праведность; а в Бытие 22:15-18 подчёркивается, так как он «сделал сие дело» и был послушен, ему дано благословение Божье. Сотник (Луки 7:6,7) кротко говорил Господу: «Я не достоин... и себя самого не почёл я достойным»; но его *вера*, а не смирение [как мы могли бы ожидать] заслужила похвалу Господа. Эта вера породила смирение; также как письма Иоанна параллельно трактуют веру и любовь. Женщина, которая омывала ноги Господа, получила похвалу за ‘веру’ свою, хотя действия её были проявлением преданности. Но аналитический склад ума Господа видел суть происходящего, что всё это восходило к вере. В этом проявляется красота всего этого, что спасение даётся по вере, чтобы было по милости (Рим. 4:16; Еф. 2:8). Поэтому пророк Аввакум (2:4) говорит, что жизнь с верою противоположна гордыне. Жизнь по вере, веруя в милость, является жизнью смирения. Так сходятся все плоды Духа. В этом смысле спасение не по делам. Но если мы можем постичь хоть что-то из чистоты этой милости, желания Божьего спасти нас, не взирая на наши дела, тогда мы *уверуем* в это. А если мы верим этому, то мы будем жить, активно и смиренно, *работая* на дело Господа, не для того, чтобы мы были спасены, но из благодарности за величие дарованной нам благодати, неизмеримую высоту и глубину которой не знает ни один человек. Праведный своею верою жив будет (Аввак. 2:4).если мы воистину принимаем пути Божьи, то мы будем ходить по ним; не

ходить по ним значит отвергать их (Иез. 5:6). В этом в итоге и заключается важность учения.

2:9 *Не от дел, чтобы никто не хвалился* – Как отмечалось в ком. :8, вера не может быть пассивной; она будет проявляться в делах. Но не эти дела в основе нашего спасения. И Павел подчёркивает это. Как иудаизм, так и язычество считали дела основой спасения. Благая весть о спасении не по делам уникальна для истинного христианства. Здесь продолжается связь с Посланием Римлянам в том, что похвальба ассоциировалась с тем, что иудеи хвалились законом (Рим. 2:17,23). Мы же хвалимся нашей твёрдой уверенностью во спасении милостью чрез крест Господа Иисуса (то же слово Рим. 5:2,11; 2 Кор. 12:9; Гал. 6:14).

2:10 *Ибо мы – Его творение, созданы во Христе Иисусе на добрые дела, которые Бог предназначил нам исполнять* – После того что сказано, что спасение не по делам, нам говорят, что рабочим является Бог, как бы гончар, работающий с нами как с глиной. Крещение во Христа является новым творением (2 Кор. 5:17), что означает, что с помощью Духа Он будет трудиться над нами в надежде и ожидании нашего отклика на милость Его специфическими способами. Человек лучше всего справляется, работая над чем-то, к чему у него есть призвание и к чему Бог уполномочил его. Нам следует молиться Богу, чтобы Он открыл нам, каковы эти специфические работы, к которым Бог предназначил нас – и сделать их центром жизни нашей. Потому что вряд ли Его намерение и надежда состояла в том, чтобы мы получали специальность, взбирались по ступеням карьеры, улучшали своё жилище, украшая его дорогими штучками... и умирали в уютном доме для престарелых, оставляя то, что осталось, детям или кому-нибудь ещё, как бы облегчая им путь к той же печальной жизни, в которой, на наш взгляд, мы преуспели. Ещё только один раз греческое слово, обозначающее «творение», встречается в загадочном стихе Рим. 1:20 – и я уже отметил много соответствий с начальными главами Послания Римлянам. Здесь мы читаем, что невидимые принципы Божьи открываются языческому миру «через рассматривание творений». Этими «творениями» Его являемся – мы. Так что вступление во Христа является началом, а не концом. И оно не является просто согласием с правотою ряда теологических истин. Скорее это открытие себя для Его воздействия на нас и служения Ему.

2:11 *Итак помните, что вы, некогда язычники по плоти, которых называли необрезанными так называемые обрезанные плотским обрезанием, совершаемым руками* – Ссылка на обрезание «совершаемое руками» связано с предыдущим утверждением, что мы спасены не делами [совершаемыми руками], а являемся творением Божьим (:10). Вместо обрезания плоти, совершаемого руками, Бог воздействует на нашу сокровенную внутреннюю сущность посредством трансформирующего нас Духа Его. Опять же просматривается связь с Посланием Римлянам: «Но тот иудей, кто внутренне таков, и то обрезание, которое в сердце, по духу, а не по букве: ему и похвала не от людей, но от Бога» (Рим. 2:29). В этом смысле «обрезание – мы, служащие Богу духом и хвалящиеся Христом Иисусом, и не на плоть надеющиеся» (Фил. 3:3).

2:12 *Что вы были в то время без Христа, отчуждены от общества израильского, чужды заветов обетования, не имели надежды и были безбожники в мире* – Это ясное свидетельство тому, что не все религиозные пути ведут к истинному Богу. Без Христа, у нас нет надежды и нет Бога [отношений с Ним]. Отделение или [гр.] отдаление от Христа равносильно отчуждению от общества «израильского», народа Божьего. Павел продолжает, демонстрируя, что поэтому связь с Христом является связью с обществом верующих. Совершенно ясно, что Павел понимает заветы обетования основой христианского Евангелия. Потому что обетования Аврааму представлены им в Послании Римлянам в качестве основы нового обетования или завета. «Надежда» во Христа поэтому является надеждой Израиля, спасением в Мессии Иисусе. Как сложно, должно быть, было римским гражданам или тем, кто желали стать ими, воспринять, что высшей почестью было стать частью «общества израильского», этого убогого, неразвитого, презираемого уголка великой римской империи. И призыв Христа столь же радикален и для граждан среднего класса 21 столетия.

2:13 *А теперь во Христе Иисусе вы, бывшие некогда далеко, стали близки Кровию Христовою*» - Это ссылка на Исаии 57:19: «Мир, мир [библейский мир нередко относится к прощению и миру с Богом] дальнему и ближнему, говорит Господь, и исцелю его». Иудаизм говорил, что обращённые язычники становятся близкими, став прозелитами. Мысль о близости является продолжением мысли 12 стиха, что мы были некогда отчуждены, вдали как от Господа Иисуса, так и от общества народа Божьего. Поэтому близость говорит не только о связи с Господом Иисусом, но также со всем обществом Израильским, народом Божьим, который в Нём.

2:14 *Ибо Он есть мир наш, соделавший из обоих одно и разрушивший стоявшую посреди преграду* – «Мир» продолжает аллюзию на Исаии 57:19 (см. ком. :13). Господь Иисус был нашим миром в том смысле, что Он является источником нашего мира, нашего мирного приношения. Отчуждение от общества израильского, о котором говорится в 12 стихе, явственно выразилось в каменной стене, отделяющей двор язычников от самого храма. Единение еврея и язычника в первом столетии, должно быть, особенно впечатляло. Philo пишет о Джамнии: «Там жило смешанное население, большинство из них евреи, а остальные ряд чужестранцев, поселившихся там в качестве вредителей из соседних территорий». И есть немало других подобных ссылок на существовавшую между ними горькую ненависть. Это «отчуждение» между ними исчезло для тех, кто были во Христе (Еф. 2:14; Кол. 3:11; Гал. 3:28). Это должно было быть разительным и захватывающим свидетельством. К сожалению, это продолжалось недолго; стародавние напряжённость и ощущения порушили единство. Проблемы, встающие перед телом Христа сегодня, не заключаются лишь в разногласиях между евреями и язычниками; существуют враждебность и противостояние между разными группами и личностями, которые разрешимы лишь общим членством в теле Христа.

Приносящий жертву должен был возложить руку на голову жертвы своей, так связывая себя с нею. Поэтому в некотором смысле животное представляло человека, приносящего жертву. Но она должна была быть «без порока» (Левит 3) и издавать «приятное благоухание» при сожжении (Левит 3:16). Но как мы можем приносить себя в беспорочную жертву? Мы, безусловно, все осознаём свою отчаянную грешность. Ответ в том, что речь о приношении мирной жертвы относится к Иисусу. «Он есть мир наш» (Еф. 2:14), наше образное приношение мирной жертвы (точно так же как Христос был «грехом» ради нас, т.е. жертвоприношение за грех). Он представлял собой непорочного и чистого Агнца (1 Петра 1:19), и если мы во Христе, то и нам вменяется чистота и непорочность (Еф. 5:27). Нам следует знать, являемся ли мы во Христе. Если мы во Христе, Бог будет видеть нас столь же чистыми, как и Он. См. ком. Еф. 5:2. Так мы становимся посредниками мира всякого рода разделившимся группам и личностям.

2:15 *Упразднив вражду Плотию Своею, а закон заповедей учением, дабы из двух создать в Себе Самом одного нового человека, устрояя*

мир - Источником отчуждения между евреями и язычниками был Закон, но мысль здесь много шире того. Именно грех человеческий, нарушение заповедей Божьих были причиной отчуждения между Богом и людьми. Это также было устранено, и в результате связь с Отцом и Сыном является такой же, как и связь со всеми, кто во Христе, т.е., обществом народа Божьего, «Израилем». Но это единство нам следует ощущать и выражать на практике. Исходя из того, что мы все «во Христе», Павел призывает к истинному единству среди верующих – с долготерпением, воздержанностью и всем, что необходимо для этой цели. Крещением во Христа мы крестились в то же тело Христа, что и многие другие (Рим. 12:5). Бог нас «посадил на небесах во Христе Иисусе» (Еф. 2:6; 1:10). Он создал в Себе Самом одного нового человека, таким образом внеся мир между всеми, кто в Нём (Еф. 2:15). Поэтому разделение между теми, кто во Христе просто невозможно в конечном итоге. Христос неделим (1 Кор. 1:10).

Тело Христа и *есть* Христос; члены этого тела между собою отражают каждый аспект Господа Иисуса (Еф. 2:15,16). Каждому из нас дано отразить другой аспект, а группы верующих в разные исторические периоды могли фокусироваться на разных аспектах, но конечным результатом будет вторичный приход Христа, когда тело полностью отразит в себе Христа. Мы были выкуплены в одном теле на кресте; и *поэтому*, Павел аргументирует, мы «сограждане [всем] святым и свои Богу... на котором всё здание, слагаясь стройно, возрастает в святой храм в Господе, на котором и вы устрояетесь в жилище Божие духом» (Еф. 2:16-22). Христос умер ради всех нас в одном теле, и поэтому мы, извлёкшие пользу из всего этого, все *вместе* составляем собою здание, в котором Бог будет обитать вечно. Отказывать в содружестве другим камням этого храма определённо является отрицанием того, что они являются частью этого одного тела, которое было выкуплено крестом. Он умер, чтобы из всех нас создать одно, устранить всё, что по-человечески могло бы разделить нас, чтобы «создать в Себе Самом одного нового человека, устрояя мир» (Еф. 2:13-15). Отстаивать разделение и дисгармонию в этом «одном новом человеке» есть ни что иное, как святотатство против тела и крови Господа. Из пронзённого ребра Его вышла Его невеста, по образцу Евы от Адама, чрез кровь (собрание в память о Господе?) и воду (крещение?). Создание одного тела было прямым результатом смерти Его. Греческое слово, обозначающее «содружество», *κοινωνία*, вне Нового Завета используется для обозначения группы людей, владеющих общим для них имуществом. Мы находимся «в

содружестве» друг с другом по причине нашего отношения к величайшему целому, к которому мы причастны. И это 'имущество', величайшее целое, есть личность и дело Господа Иисуса – потому что наше содружество «в Нём». Происхождение этого слова обозначает, что непристойно утверждать об отводе от содружества любого, кто во Христе. Они столь же правомерно причастны к Христу, как и мы – так что мы не можем сказать им, что они не имеют части в содружестве с нами. Такое утверждение относится к осуждению либо их, либо нас самих как не имеющих доли во Христе – и, согласно ясному учению Господа, любое такое суждение приведёт к нашему осуждению. Это тело Христа, Его дело, и Он приглашает, кого Он желает быть в содружестве с Ним. Нам не дано утверждать, что мы лишили кого-либо права быть в содружестве, если он состоит в содружестве с Ним.

2:16 И в одном теле примирить обоих с Богом посредством креста, убив вражду на нём – С враждой между Богом и человеком покончено во Христе, а это означает, что таким же образом и с природной враждой между людьми покончено для всех, кто во Христе. Поэтому примирения с отделившимися братьями во Христе можно достичь; потому что потенциально с враждой покончено, мы уже примирены в одном теле посредством креста. Нам следует претворить это на деле в жизни нашей. Мы можем отойти от племенного, первобытного склада ума, состоящего в понятии, что друг моего врага – мой враг – если мы видим и верим, как Бог любит и их как детей Своих. Господь Иисус примирил всех истинно верующих в Бога «в одном теле... посредством креста». Поэтому все, кто примирены жертвой Господа, находятся в одном теле, и наша обязанность в том, чтобы быть в содружестве с другими в одном теле. Отказываясь это делать, мы как бы пытаемся свести к нулю цель креста. Он принял смерть, и такую смерть, чтобы любовь, которую Он показал, жила в нас (Иоанна 17:26). Разрознить тело означает свести на нет работу креста.

2:17 И, придя, благовествовал мир вам, дальним и близким - Он мог напомнить ефесянам, что Христос лично пришёл и проповедовал мир после воскресения Своего, тогда как это делал Павел, побуждаемый к этому воскресением Христа. Поэтому Павел, как и мы, являлся проявлением Христа, когда он проповедовал Его. Как Господь есть свет мира, так и мы являемся светом мира. Всё, что верно о Нём, становится верным и о тех, кто «во Христе», и нам следует действовать соответственно. Те, кого иудаизм считал 'дальними' [язычники] и 'близкими' [евреи], все нуждались в

проповедовании им благой вести мира. Мысль о приходе Господа Иисуса, чтобы проповедовать людям, находим также в 1 Петра 3:19 (см. ком. стиху). Слова, относящиеся к движению, как пойти, придти, часто используются в отношении проповедника – напр., Матф. 9:13: «пойдите, научитесь, что значит...». Господь не имел в виду, чтобы они буквально пошли куда-то. О Самом Боге говорится как о сходящем на землю, когда Он ‘проповедует’ людям (напр. Бытие 11:5; Исход 19:20, Числа 11:25; 2 Царств 22:10). В Иер. 39:16 заключённому в темнице Иеремию говорится: «иди, скажи Авдемелеху...» слова Господа Саваофа о нём. Иеремию не мог буквально покинуть темницу, чтобы сделать это – но мысль в том, что человек, столкнувшись со словом Господа, как бы испытал то, что Господь «сошёл» к нему или к ней. И в этом смысле весть о Господе Иисусе (в сущности своей) может ‘пойти’ к людям без того, чтобы Сам Он лично подходил к ним.

2:18 *Потому что чрез Него и те и другие имеем доступ к Отцу, в одном Духе* – Наш мир с Богом простирается до того, что мы имеем доступ к Отцу в Духе. Имеется один лишь Дух – нет одного Духа для евреев и другого для язычников. 1 Петра 3:18 передаёт подобную мысль; и мы отмечали в комментарии к 17 стиху, что 1 Петра 3:19 связан и с этим отрывком: «Христос, чтобы привести нас [то же слово, что «иметь доступ»] к Богу, однажды пострадал за грехи наши... быв умерщвлён по плоти, но ожив Духом». Мы также были оживотворены Им Духом (см ком. :5). «К Отцу», *pros* Отцу, это сочетание используется, говоря о статусе и месте вознесённого Господа Иисуса теперь (Иоанна 13:1.3; 14:12,28; 16:10,16,28; 17:11; 20:17; 1 Иоанна 2:1). Эти ссылки у Иоанна в основном в контексте Утешителя, дара Духа, дающего нам возможность иметь доступ *pros* Отцу, где Господь Иисус теперь. Или, как говорится во 2 главе Ефессянам, нас, мёртвых по преступлениям, оживотворил со Христом и посадил на небесах. Это доступ к Богу, как для еврея, так и для язычника. Мы приведены в одно и то же место, в присутствие Отца на небесах работою Духа, вручённого нам, потому что мы во Христе. Это само по себе должно быть объединяющим нас началом в наших земных отношениях. Павел продолжает, говоря, что он преклоняет колени пред Отцом Господа нашего Иисуса Христа (в оригинале *pros* Отцу, Еф. 3:14).

2:19 *Итак вы уже не чужие и не пришельцы, но сограждане святым и свои Богу* – мы, некогда «чужие» теперь приняты; и это должно мотивировать и нас к принятию «чужих» (Матф. 25:35,38 то же слово). В результате распятия Господа «чужие» получили

возможность погребения в Иерусалиме (Матф. 27:7, то же слово). В некотором смысле мы являемся «странниками и пришельцами» для окружающего нас мира (Евр. 11:13). Но не для Бога. В обществе первого столетия принадлежность личности воспринималась в тесной связи с местом рождения её. Жертвовать этим ради абстрактной ассоциации с подданством народу Божьему, «Израиллю» (:12), было отнюдь не маловажно. И это не менее радикально для нас – сменить наше чувство принадлежности и социальной безопасности ради ассоциации с ещё столь незрелым обществом Израильским (:12). Павел опять побуждает их видеть свою связь с богом как связь также с Его семьёй.

Римляне предоставляли право существования автономному *politaea*, городу-государству при условии, что в своей религии они преклонялись и Императору. Однако писатели НЗ говорят об еkkлeсии как о независимом городе, вызывающе преданном служению лишь одному единственному истинному Богу (Еф. 2:19; 3:20; Евр. 12:22; 13:14; Откр. 21). Писатели, должно быть, не без волнения записывали эти одухотворённые слова, осознавая проблемы, которые вследствие этого возникнут. Дух Божий мог бы избрать не столь прямой вызов этому миру; однако пропасть, отделяющая общество Бога от окружающего мира столь глубока, что Новый Завет без зазрения совести ликует, возвещая об этом. Обоснованием столь радикальному разделению служит тот факт, что Христос умер за нас. Он умер, чтобы объединить нас верующих в то, что НЗ называет «единством», не пытаясь дать более подробное определение этому слову (Иоанна 11:52; 17:23; Еф. 1:10; 2:14; 4:3). Христос в одном теле примирил нас с Богом посредством креста (Еф. 2:16). Его смерть объединяет нас в том, что пред Его крестом пропадает вся наша мелочность, на нас снова воздействует реальность того, что, если Он положил за нас душу Свою, то и мы должны полагать души свои за братьев (1 Иоанна 3:16). Тут действительно к месту сказать: Один за всех и все за одного!

2:20 *Быв утверждены на основании Апостолов и пророков, имея Самого Иисуса Христа краеугольным камнем* – Ссылка определённо на пророков Нового Завета, чьи одухотворённые высказывания образовали документы Нового Завета, ставшие основанием нового храма народа Божьего. Заключительные видения в Откровении рисуют новый Иерусалим, сходящий с неба, краеугольными камнями которого являются апостолы. Что тогда было столь абстрактно, обретёт видимую реальность по возвращению Господа, когда откроется реальность всего с Божьей точки зрения. «Быв

утверждены», ибо мы Его творение (:10). Метафора эта требует, чтобы мы поддавались формированию и помещению нас на место согласно обширнейшему плану Божьему для спасения общества. Его строительство производится руками других строителей (1 Кор. 3:10,12), и также чрез наш отклик на слово благодати Его, которое возводит нас (Деяния 20:32 то же слово). В этом смысле мы назидаем себя (Иуды 20), позволяя Ему устроить нас.

2:21 *На котором всё здание, слагаясь стройно, возрастает в святой храм в Господе* – То же утверждается и в Кол. 2:7, что, приняв Христа Иисуса, мы «укоренены и утверждены в Нём». Весь процесс подготовки, в чём зодчество в основном и заключается, состоит в использовании сочетания всех материалов в создании здания. Поэтому огромная часть Его работы включает объединение и увязывание нас друг с другом; и это как раз тот аспект работы Его, в результате которого многие отпадают. Именно поэтому трения, являющиеся частью церковной жизни, так необходимы. Выбывать из церкви, предпочитая оставаться в прекрасном одиночестве, одновременно утверждая о сохранении веры во Христа, значит упускать цель Его работы с нами; а это чревато тем, что мы остаёмся вне окончательно созданного здания. Этим не сказано, что не следует уходить из жестоких церквей и оскорбительных церковных ситуаций, но не следует игнорировать суть «всеобщей согласованности». Это же слово в оригинале используется опять только в Еф. 4:16, где в другом образном выражении говорится о нас как о теле Христа, части которого не могут существовать отдельно друг без друга, но составляемы и совокупляемы посредством всяких взаимно скрепляющих связей для надлежащего функционирования. Соломон строил дом Господень из обтёсанных камней (3 Царств 6:7); Христос является строителем духовного храма, в котором камни должны сочетаться друг с другом без борьбы (Еф. 2:21 есть аллюзия на 3 Царств 6:7).

2:22 *На котором и вы устраетесь в жилище Божие Духом* - Повторное «на котором» (:21) опять намекает на то, что «во Христе» является термином, который часто имеет отношение к нашему коллективному опыту с другими, которые в Его теле. Как отмечалось в комментарии к 21 стиху, метафора эта подчёркивает стройность нашей сочетаемости. Дух Божий обитает в воздвигнутом храме, а не в отдельных индивидах, не желающих иметь ничего общего с храмом в целом. Церкви, к которым Павел обращался, были ещё совсем незрелыми; но он ни разу не советовал отделиться от них. Этого не делает и Господь в Своих обращениях к церквям.

Именно восприятие незрелости других в церкви является главной причиной желания верующих отделиться от них. Такая нетерпеливость и как бы уход со строительной площадки не следует прославлять как ‘вступление за Истину’. Нет в этом ничего подобного – это просто раздражительность и проявление эгоизма, неумение разглядеть работу Духа Божьего. Бог теперь обитает среди нас индивидуально и коллективно посредством Духа, но это является предвкушением того, как это будет происходить в вечности. Остаться вне духа теперь означает, что мы не будем с Ним в вечности.

Послание к Ефессянам, глава 3

3:1 *Для сего-то я, Павел, сделался узником Иисуса Христа за вас язычников* – «Сего-то» относится к предыдущему стиху, 2:22. Там, Павел учил, что Бог работает чрез Духа, чтобы Он чрез него мог обитать в народе Своём. Когда он заканчивает свои вводные слова, он продолжает молиться «для сего...» чтобы Бог дал крепко утвердиться Духом Его во внутреннем человеке паствы Его (:14-19).

Понимание того, как Павел переходит к другой теме, а затем возвращается к прежней – ключ к пониманию некоторых из самых сложных отрывков его посланий. Здесь перед нами, как бы большой, заключённый в скобки, раздел: «Для сего-то я, Павел [*узник Иисуса Христа...*]»; затем следует вводная часть в 13 стихов, пока он не возобновляет начатую тему: «*Для сего преклоняю колени мои*» (Еф. 3:1,14). Есть и другие такие примеры в его посланиях: «Которого Бог предложил в жертву умилоствления в Крови Его через веру, для показания [*правды Его в прощении грехов, соделанных прежде, во время долготерпения Божия, к показанию*] правды Его в настоящее время» (Рим. 3:25,26). «Если же жизнь во плоти [*доставляет плод моему делу... а оставаться во плоти*] нужнее для вас» (Фил. 1:22-24).

«Узник» намекает на то, что Павел писал им из тюрьмы в Риме. Он чувствует, что его заключение было для того, чтобы язычники получили Евангелие. И так оно и было; так как именно ярость и ревность евреев по этому поводу, привели к тому, что они добились его заключения. Но мы помним, что он был послан к язычникам, а Пётр к евреям.

3:2 См. ком. Еф. 4:7.

Как вы слышали о домостроительстве благодати Божией, данной мне для вас – Павел определённо ссылается на то, что он является апостолом, специально получившим задание нести Евангелие язычникам, что в его обязанности входит передать им весть о милости Божьей к язычникам.

3:3 *Потому что мне через откровение возвещена тайна (о чём я и выше писал кратко)* – Возможно, Павел писал краткое не сохранившееся послание ефессянам ранее. Или, возможно, это ссылка на послание Галатам, где он объясняет, что все мысли о

милости к язычникам он принял не от человека, но через откровение Самого Иисуса Христа.

Пути Господни описаны как тайна, они неисповедимы; иудейское слово, используемое в этом отношении, означает 'секретный план, открываемый только близким друзьям'; всё же Господь Бог открывает их истинно верующим (Амос 3:7-8; Иер. 23:18,22; Пс. 24:14; Еф. 3:3-6). Поэтому собрание истинно верующих названо «собранием святых» (Пс. 88:6).

3:4 То вы, читая, можете усмотреть моё разумение тайны Христовой – Павел не хвалится своим пониманием; он скорее желает, чтобы они восприняли его понимание и приняли его как своё собственное. Он будет продолжать молиться, как он уже делал ранее, чтобы Дух просветил очи сердец их, и они постигли тайну Христа (1:18; 3:18). Так что его молитвы об их просвещении будут перекликаться с их собственным чтением или слушанием его обращений к ним. Так что дар Духа для постижения путей Господних открыл им истинную важность написанного слова; точно так же, как эфиоплянин говорил, что не может разуместь, если кто не наставит его.

3:5 Которая не была возвещена прежним поколениям сынов человеческих, как ныне открыта святым Апостолам Его и пророкам Духом святым – «Прежним поколениям» в равной степени можно было бы сказать и «прежним векам», как будто Павел признавал иудейское деление человеческой истории на века. О включении язычников говорилось в Ветхом Завете и прямо и косвенно. Но очевидная истина не была «возвещена» или «открыта». Как мы отмечали в ком. 4 стиху, что Дух даст ефесянам понимание письменного слова, дабы они 'уразумели' его, так и Павел говорит, что все эти ссылки Ветхого Завета (на которые он сам обращает наше внимание в посланиях своих) нуждались в «Духе», который открыл бы им (теперь) их очевидное значение. И Господь работал чрез апостолов и пророков Нового Завета для открытия этого – посредством Духа Его. Это ещё одно доказательство тому, что человек не полностью разумеет слово Божье лишь чтением слова Библии; Дух открывает значение слова в соответствующее тому время.

3:6 Чтобы и язычникам быть сонаследниками, составляющими одно тело, и сопричастниками обетования Его во Христе Иисусе посредством благовествования – Это «тайна Христова», о которой

шла речь в 4 стихе. «Благовествование» было уже открыто Аврааму в форме обещаний, которые совершенно ясно говорили о том, что в нём благословятся все народы (Гал. 3:8). Но, как отмечалось в комментарии 5 стиху, эта (теперь) очевидная истина должна была быть открыта посредством Духа. Словам на бумаге требовалась интерпретация, предоставленная Духом в надлежащее время. Причина отсрочки открытия этой истины, несомненно, была в том, что тело Христа в ту пору ещё не существовало, и Его работа и жертва ещё не получили завершения. И так как Ему была дана полная свобода решения, существовала возможность, что он не примет требуемого решения. Как же не видеть восторг победы, когда Он в совершенстве Своего морального триумфа умирает, достигнув несравненного чуда и значимости воскресения!

3:7 Которого служителем сделался я по дару благодати Божьей, данной мне действием силы Его – Всю работу проповедования благой вести следует производить как служителю, следуя примеру Иисуса Христа, который был всем слугою. Слова ‘сделался служителем’ напоминают слова Павла об Иисусе Христе, который при жизни и особенно в смерти Своей уничижил Себя Самого, «приняв образ раба» (Фил. 2:7). Павел всем поработил себя (1 Кор. 9:19), однако здесь он говорит, что сделался служителем под действием силы Божьей. Намерение Божье в отношении нас в том, чтобы смирить нас, сделать нас служителями – и поскольку мы с готовностью будем следовать этому плану Его, он будет работать с нами, как и мы с Ним. «Сила Его» в этом смысле «совершается в немощи» человеческой (2 Кор. 12:9). «Действие державной силы Его», так Павел говорит о работе Бога, действующего посредством Духа в каждом отдельном верующем (Еф. 1:19); «быв погребены с Ним [Христом] в крещении, в Нём вы и совоскресли верою в силу Бога» (Кол. 2:12). Поэтому Павел не являлся исключительным случаем; в каждом из нас действует та же сила для достижения намеченного Богом плана в отношении каждого из нас. Лишь наша слабость не даёт ей воздействовать на нас в полную силу её.

3:8 Мне, наименьшему из всех святых, дана благодать сия – благовествовать язычникам неисследимое богатство Христово – Дважды (как и в 7 стихе) Павел восхищается данной нам милостью делиться благой вестью с другими. Несение благой вести [Евангелия] поэтому не является простой обязанностью, совершаемой в духе угрюмого свидетельства безразличному миру. Нам дана чудесная благодать, доверена честь приглашения других к причастности вечности. Когда бы Павел ни говорил о

проповедовании, он говорит о смирении. В одном из своих первых посланий Павел подчёркивает, что он чувствует себя наименьшим из апостолов, он со всей честностью сознавал, что все они лучше его (1 Кор. 15:9).

Однако, он вспоминает, что в своей прежней самоуверенности он некогда считал, что у него ни в чём нет недостатка против «высших апостолов» (2 Кор. 11:5). Несколькими годами позже он писал ефесянам, что он чувствует себя «наименьшим из всех святых» (3:8). Это не Урия Хип, притворяющийся смиренным. Он действительно чувствовал себя хуже, слабее всех тысяч верующих, разбросанных по берегам Средиземноморья тех лет. Перед смертью он писал Тимофею о себе как о первом из грешников (1 Тим. 1:15), худшим грешником всего мира, и что милость Христа по отношению к нему должна служить вдохновением всем верующим, ибо никто так страшно не грешил, как он. Здесь Павел образует слово для подчёркивания своего уничижительного статуса, контрастирующего с честью быть проповедником: «из которых я первый» (*elachistotero* / хуже самого худшего). Он был проповедником, несмотря на то, что он был худшим из худших в этом отношении (1 Тим. 1:15); только по милости, благодаря прощению ему поручено такое служение (2 Кор. 4:1).

Павел чувствовал себя «наименьшим из всех святых», что он будет наименьшим в Царствии (Еф. 3:8). Он использует родственное слово тому, что использует Иоанн, говоря, что ему надо «умаляться» (Иоанна 3:30). Как будто он чувствовал себя как Иоанн в самом 'умалённом' состоянии, в тюрьме пред страхом смерти; и вспомните, что Павел писал ефесянам тоже из тюрьмы. Но Иоанн был слабым в тюрьме; он (вдруг) усомнился, является ли Иисус Мессией, Тот ли он «Который должен прийти» (Луки 7:19). Но Павел, похоже, ссылается на это, когда говорит, что «Грядущий придёт и не умедлит» (Евр. 10:37) – как бы говоря, 'Иоанн, герой мой, у тебя тоже были моменты слабости, но я пытался извлечь урок из этого'.

3:9 *И открыть всем, в чём состоит домостроительство тайны, сокрывавшейся от вечности в Боге, создавшем всё Иисусом Христом* – «Открыть всем» - то же слово, что использовано в 1:18, где Павел молиться, чтобы Бог «просветил» очи сердца верующих. «Всем» поэтому относится к тем, кто уже уверовали; он желает, чтобы как евреи, так и язычники восприняли чудо единства, которое предполагает программа Божья в отношении нас. Он будет

продолжать молиться в 3:18,19, чтобы Дух дал верующим разумение и познание чуда Евангелия, и какие намёки в нём даются в отношении личных взаимоотношений. Все эти молитвы и забота в отношении проведения в жизнь намёков, данных Евангелием, доказывают, что христианская жизнь не заключается лишь в знании и соблюдении ряда положений. Одного этого недостаточно для спасения. Нам необходима помощь Духа для открытия нам всех намёков, пронизывающих Евангелие. Слова «в Боге, создавшем всё Иисусом Христом», может быть ссылкой на новое творение верующих (2 Кор. 5:17); но, возможно, здесь просто подчёркивается, что всё было создано для обеспечения фона существенному намерению Божьему – содружеству людей во Христе. Тот факт, что церковь, раздираема таким множеством межличностных противоречий, к несчастью, является отражением того, что мы не поняли главное в Евангелии, оставшись на уровне технического знания положений, вместо того чтобы позволить Духу просветить нас в отношении применения всех указаний и намёков на практике. Эти вещи «сокрывались от вечности в Боге» в том смысле, что они могли быть приведены в действие только Господом Иисусом, Его деятельностью и жертвоприношением. Но в Нём и чрез членов преданного Ему тела они теперь открыты.

3:10 Дабы ныне соделалась известною чрез Церковь начальствам и властям на небесах многоразличная премудрость Божия – Бог не станет навязывать Своё намерение и Он готов смириться со слабостью тех, кто принимает Его пути – что означает, что в этой жизни Его намерения остаются не полностью осуществлёнными. Мы теряем так много из потенциальных возможностей вследствие нашей медлительности и тупой нерасторопности в духовных делах. Павел видел премудрость Божью в Его намерении спасти и объединить всех людей, евреев и язычников в Сыне Его (Рим. 11:33; 1 Кор. 1:24; 2:7). Премудрость эта дана нам Духом Божьим (1:17); Бог даёт её всем, кто просит её (Иакова 1:5). Контекстом здесь является единство еврея и эллина в церкви, и в этом должна была проявиться премудрость Божья. Мы можем понимать под «начальствами и властями» просто тех, кто господствуют над массами на 'земле'. Церковь в Ефесе родилась на фоне конфликта с властями этого мира; а единство между евреями и эллинами в церкви должно было свидетельствовать им о многоразличной премудрости Божьей. Церковь является телом Христа; только мы являем Его другим. В этом смысле мы тождественны с Ним. Тела наши суть члены Христовы (1 Кор. 6:15). Что бы мы ни делали, словом и делом, делается во имя Господа Иисуса – т.е., представляя

Его, чьё Имя мы приняли на себя при крещении (Кол. 3:17). Мы являемся словами Его послания, как миру, так и братству; у Него нет других ног или рук или лица кроме наших (2 Кор. 3:3). Поэтому мы можем ограничить Его, если отсутствие единства между нами не даёт проявиться премудрости Его, как изначально предполагалось.

Но Павел был иудеем, который писал людям, находящимся под влиянием иудаизма. «Начальствам и властям» могло относиться и к Ангелам, которые были главным аспектом иудейской мысли первого столетия. Похоже, что Ангелы учились и просвещались, наблюдая за нашим откликом на Евангелие. «Начальства и власти» вполне уместное выражение по отношению к Ангелам и оно явно использовалось, говоря о них, как о наставниках в Кол. 2:15. В таком случае Еф. 3:9,10 можно читать следующим образом: «Открыть всем (как Ангелам, так и христианам), в чём состоит домостроительство тайны (что как иудеи, так и не евреи могут быть спасены), сокрывавшейся от вечности в Боге (и потому также и от Ангелов)... дабы ныне соделалась известною через Церковь начальствам и властям на небесах многообразная премудрость Божия». Как Христос после воскресения вознёсся на небеса, так и мы после крещения духовно поднимаемся на небеса (Еф. 1:20). Ангельская интерпретация поможет избежать трудностей, заключающихся в том, что человеческие начальства и власти, по открытию им тайны, не примут этой тайны. Согласно 1 Кор. 2:7,8,14: «Проповедуем премудрость Божию (ср. Еф. 3:10 «многообразная премудрость Божия»), тайную (ср. «сокрывавшейся» в Еф. 3:10)... которой никто из властей века сего не познал (начальства и власти!) ... Душевный человек (т.е., властители этого мира) не принимает того, что от Духа Божия, потому что он почитает это безумием; и не может разуметь, потому что о сем надобно судить духовно». Так как Ангелы управляют мировыми властями, «начальства и власти» могли бы относиться как к ним, так и к Ангелам над ними.

3:11 *По предвечному определению, которое Он исполнил во Христе Иисусе, Господе нашем* – Я отмечал ранее, что намерение Бога в отношении нас во Христе не зародилось с начала нынешнего мира, а с вечности, до времени – и оно будет продолжаться вне времени, в вечности. Единство во Христе, содружество между спасёнными, путь к которому проложен крестом, было изначальным намерением Божьим; потому воистину трагично существующее в нашей церкви разделение! Тайна воли Его, Его намерение, которое было у Него не только ‘от начала’, а от вечности, состояло в том, чтобы «в устройении полноты времён, дабы всё небесное и земное соединить

под главою Христом» (Еф. 1:10). Так что единство спасённых не является случайным результатом нашего спасения и единства во Христе; оно было важнейшим намерением и целью Бога до начала мира и было открыто только чрез единство, достигнутое посредством креста (Еф. 3:9,10). Это было Его «предвечное определение» (Еф. 3:11). Эти отрывки Послания Ефесянам необходимо осмыслить; ведь так просто недооценить чрезвычайное подчёркивание того, что загадочное единство тела верующих, *вместе* славящих Имя Его, составляло *принципиально* и *извечно* главную цель Божью. Итак, Павел дивился тому, что *он* был избран, чтобы недвусмысленно открыть эту прекраснейшую и самую существенную тайну всем людям; ведь она совсем не была открыта в ВЗ, не была открыта (по крайней мере, не прямо) и Господом Иисусом. И мы тоже можем дивиться тому, что мы причастны к этому. Что я, мальчик-очкарик из некоего южного предместья Лондона... от века был известен Господу Богу, чтобы жить вечно в единении с остальным народом Его.... Как и вы. Сколь же трагично, когда человек отступает от этой цели, выбывает из нее из-за какого-то мелочного разногласия с другими; или же отстраняется другими, потому что они что-то не так поняли или перепутали или сдружились с тем или другим или сосредоточились на стремлении заработать больше денег, чтобы купить вожеленный дом или машину.... И как достойно славы и почтения стремление предоставить место в этой вечной цели и другим, окружающим нас!

3:12 *В Котором мы имеем дерзновение и надёжный доступ через веру в Него* – «Дерзновение», с которым мы приступаем к «престолу благодати» теперь, есть «дерзновение», с которым мы приступим к этому престолу в последний день суда (Евр. 4:16; Еф. 3:12 ср. 1 Иоанна 4:17). Вера в Господа Иисуса рождает это дерзновение и уверенность; вера в Него поэтому означает твёрдую уверенность в Нём, что Он спас нас и сделает то же и в последний день. Вера в Него не означает просто веру в то, что Он некогда существовал, потому что почти все, начиная с атеиста коммуниста и до приверженца иудаизма и мусульманина, верят в это. Вера не относится и просто к знанию некоторых положений Его. Вера – это уверенность в том, что Он действительно спас и спасёт нас в вечности, и из-за Него и мы причастны к извечно жившей цели Божьей (:11). Поэтому молитва будет произноситься с уверенностью – не с уверенностью в том, что мы получим всё, чего мы просим, как мы об этом просили, а с уверенностью в присутствии Божьем, когда мы обращаемся к Нему.

3:13 *Посему прошу вас не унывать при моих ради вас скорбях, которые суть ваша слава* – Наша уверенность в том, что мы имеем доступ к комнате Небесного престола, как об этом говорилось в 12 стихе, должна означать, что ничто на земле не заставит нас усомниться. Они слышали и, возможно, были свидетелями скорбей Павла ради них в Ефесе, и сознавали, что он находится в тюрьме в Риме. Он был живым свидетельством скорбей, которые приходится терпеть, будучи «во Христе». И это естественно доставляло беспокойство новообращённым, опасаящимся того, что может ожидать и их. Вместо того чтобы унывать при скорбях Павла, им следовало гордиться им.

«Унывать» встречается также у Луки 18:1: Иисус «сказал также им притчу о том, что должно всегда молиться и не унывать». Павел очень часто ссылается на этот стих и на последующую притчу. Это свидетельствует о том, сколь похожим на нас был Павел; у него было несколько любимых притч, одна или две из которых прочно отложились в памяти его, что характерно и для нас. И он ссылался на них! Они были в сердце его, вдохновляя и мотивируя его, что и входило в намерения Господа. Павел подхватывает эту же мысль в 2 Фес. 3:13: «Вы же, братия, не унывайте, делая добро». Какое добро имел в виду Павел? Посещение воскресных собраний? Терпеливое отношение к одной из трудных сестёр в экклесии? Связь с Евангелием от Луки 18:1 подсказывает нам, что он имел в виду: всегда молиться и не унывать. Не случайно Павел начинает этот раздел 2 Послания Фессалоникийцам 3 (:1) увещеванием: «молитесь за нас, братия». Он усвоил из притчи, какова сила повторной молитвы. И он просит их молиться за него, потому что он в этом нуждался. Возможно, Павел именно это имел в виду, когда писал Ефесянам (3:12,13): Во Христе Иисусе «мы имеем дерзновение и надёжный доступ (к Богу, в молитве, ср. Евр. 4:16).... Посему прошу вас не унывать (то же слово, что у Луки 18:1) при моих ради вас скорбях»; не подразумевает ли он ‘Вы знаете силу молитвы, поэтому молитесь, вы знаете о моих скорбях, *пожалуйста*, продолжайте молиться за меня, как эта настойчивая вдова в притче’. Это совпадает с рядом других стихов, в которых Павел, не стыдясь, просит братьев молиться за него. В этом мы видим его смирение, его высокое мнение о других братьях, которые почти наверняка были слабее его, как и физическое отчаяние его каждодневной жизни.

3:14 См. ком. Еф. 1:15.

Для сего преклоняю колени мои пред Отцом Господа нашего Иисуса Христа – Это возвращает нас к мысли «Для сего» 1 стиха.

Предыдущие стихи, как уже указывалось, были вводного характера. Сейчас мы читаем вплоть до «Аминь» 21 стиха уникальную запись молитвы Павла за них, произнесённую стоя на коленях и сочетая славословие с поклонением; потому что преклонение колен является идиомой как славословия, так и мольбы. Павел использует те же слова, когда он пишет, что пред Господом преклонится всякое колено в судный день (Рим. 14:11); но он жил в молитве, как он будет жить в ней и пред судным днём. В этом смысл уверенности в молитве сейчас и в судный день в будущем – см. ком. :12. Наше отношение к молитве Богу сейчас будет нашим отношением и в судный день.

3:15 *От которого именуется всякое отечество на небесах и на земле* – «Всякое отечество» может быть ссылкой на всякую церковь, особенно уместно, потому что большинство ранних церквей были домашними церквями, где все собирались как одна семья. Фразу эту можно истолковать также как «вся семья». Павел использует слово *patria* для описания этой новой семьи «на небесах и на земле», к которой мы принадлежим во Христе. Стронг в своём словаре определяет слово *patria* как означающее «группа семейств», которая составляет нацию [то же слово Деяния 3:25 «все племена земные»]. Различные семьи / домашние церкви составляли всеобщее тело Христа, новую нацию Израиля. Еф. 3:15 обретает новое значение в свете природы домашних церквей раннего христианства. Бог есть *pater* [отец – глава дома] «от которого именуется всякое отечество [*patria*] на небесах и на земле». Нас приглашают видеть Бога Богом семейства, а нас домашним кругом Бога, «своими» Богу (Еф. 2:19; 3:15). Крещённые во Имя Его, мы являемся носителями Имени Его. Ясное осознание сущности Яхве, характеристик Его, данных в Исходе 34:5-7, заключающихся в Имени Его... это, несомненно, должно влиять на наше поведение. В виду того, что мы носим Имя это, понимание этого Имени вдохновляет нас поверить в прощение. «Хотя беззакония наши свидетельствуют против нас, но Ты, Господи, твори с нами ради имени Твоего; отступничество наше велико» (Иер. 14:7,9,21). Имя Господа наречено над нами в крещении (Иер. 14:9 = Еф. 3:15), и поэтому мы побуждаем людей к крещению во Имя Господа для очищения нас от грехов наших.

3:16 *Да даст вам, по богатству славы Своей, крепко утвердиться Духом Его во внутреннем человеке* – Это достаточное доказательство тому, что Святой Дух действует во внутреннем

человеке и укрепление Духом не относится лишь ко временным чудотворным делам. Этот стих также достаточно ясно говорит о том, что Дух не утверждается в человеке лишь чтением Библии. Потому что Павел молится Богу, чтобы Бог дал им утвердиться Духом Его. Так что немаловажную роль здесь играет внешнее посредство, молитва третьего лица для утверждения Духа во внутреннем человеке. Имеется немало примеров даже в Ветхом Завете о воздействии Божьем непосредственно на сердца / умонастроения человеческие. Бог обладает неизмеримым богатством духовной силы – «по богатству славы Своей». Несмотря на то, что мы получаем дар Духа при крещении, мы продолжаем получать его, и, как явствует из этой молитвы, он может быть дан нам и в ответ на молитву третьего лица. Иоанн Креститель «укреплялся духом» (Луки 1:80), но «Иоанн не сотворил никакого чуда» (Иоанна 10:41). Речь идёт о внутреннем подкреплении; относить все ссылки на дар Святого Духа как на временный дар творить чудеса – просто неправильная интерпретация. Нам следует смириться под крепкую руку Божью (1 Петра 5:6); его деятельность стремится к смирению нас, чтобы в надлежащее время возвысить нас. Дух даётся при крещении, и Павел молится, чтобы живущий внутри их дар Духа всемерно укрепил их. Коринфяне, получившие дар Духа, ещё оставались плотскими (1 Кор. 3:1). Мы тоже обладаем Духом, но нам следует реализовать данный нам потенциал. Эти обещания внутреннего утверждения Духом не означают, что мы не будем грешить; имеется ещё лишь одна ссылка Павла на «внутреннего человека», когда он говорит, что по внутреннему человеку находит удовольствие в законе Божьем (Рим. 7:22), но, к сожалению, продолжает грешить, будучи плотским. Поэтому нам не следует игнорировать обещаний воздействия Духа, потому что мы знаем, что мы грешники и будем продолжать грешить на протяжении смертной жизни нашей.

3:17 *Верую вселиться Христу в сердца ваши* - В нас живёт «Дух Христов» (Рим. 8:9,11). Это обещанный Утешитель, Святой Дух, который будет жить в нас, так что физическое отсутствие Господа будет компенсироваться Его Духом, который делает Его присутствие реальным для нас. И конечный результат этого в слове «любовь». Такая любовь, как любовь Христа к нам и наша ответная жизнь в любви, станет корнем и основой жизни нашей. И, «укоренённые и утверждённые в любви» (:18), мы тем более полно сможем постигнуть «любовь Христову». Это спираль роста духовности, ведущая нас вверх. Один лишь принцип любви может придать стабильность нашему в противном случае нестабильному

существованию. Люди в сущности не знают, как жить, как думать, как или кем быть. Лишь утверждённые в принципе любви, который постоянно и последовательно даёт ответы на непрестанные вопросы наши, мы будем знать, как реагировать на интеллектуальные и светские проблемы, непрерывно встающие перед нами.

3:18 *Чтобы вы, укоренённые и утверждённые в любви, могли постигнуть со всеми святыми, что широта и долготы, и глубина и высота* – Как отмечалось в ком. :17, дар Духа даёт нам возможность постигнуть любовь Отца и Сына. То же говорится в Рим. 5:5 – «Любовь Божья излилась в сердца наши Духом Святым, данным нам». Опять мы имеем в виду дар Духа «во внутреннем человеке» нашем, как говорится в Послании Ефессянам. Дар постижения величины любви Божьей не даётся нам в изоляции; он даётся нам для более полного постижения наряду «со всеми святыми».

«Любовь Христова» нередко относится к самопожертвованию Господа. Мы не можем пассивно сидеть перед крестом Господа. Эта «любовь Христова» на кресте превышает человеческого понимания, однако наши сердца могут быть открыты, как об этом молился Павел, для того, чтобы мы могли постигнуть широту и долготу, и глубину и высоту её. Распятый Сын Божий полностью представлял Собой Бога. Любовь Христова проявилась в Его кресте; и, просвещённые Духом, мы можем постигнуть высоту, широту, долготу и глубину этой любви (Еф. 3:18,19). Но этот отрывок в Ефессянах основывается на тексте Иова 11:7-9: « Можешь ли ты исследованием найти Бога? Можешь ли совершенно постигнуть Вседержителя? Он превышает небес, - что можешь сделать? Глубже преисподней, - что можешь узнать? Длиннее земли мера Его и шире моря». Целью этой связи является показать, что чрез постижение любви Христовой, непостижимой непросвещённому уму, мы видим Вседержителя в совершенстве, как этого не могли постичь верующие Ветхого Завета. Он превышает небес, и что они могли сделать? Однако надо признаться, что мы на практике не можем постигнуть такой полноты знания и видения. Мы предвкушаем Царствие, одним из превосходств которого будет полное постижения Вседержителя до совершенства, как это проявилось в Сыне Его. Всё, что мы *теперь* знаем, это то, что крест был полнотой Божьей, это было ‘совершенное постижение Вседержителя’. А тогда мы будем знать, мы постигнем Его. Но как ни парадоксально, и теперь мы в некотором смысле можем знать превосходящую разумение «любовь Христову» [фраза, часто употребляемая в отношении креста]. Говоря о Своей будущей смерти, Господь

предупреждал, что, куда Он идёт, они не могут идти за ним; а после пойдут за Ним. Это не обязательно означало, что им тоже предстоит смерть на кресте. Скорее это могло означать, что после они постигнут, что именно означает смерть Его; тогда они будут смотреть на это с пониманием, а не шарахаться от видения креста. И что касается нас, одним из богатств Царствия также будет то, что тогда мы более совершенно постигнем этот конечный кульминационный момент. Но мы начинаем постигать его теперь.

За неимением лучшего способа выражения, я бы сказал, что духовная культура Бога выше того, чтобы описывать любовь Христову длинным перечнем прилагательных в превосходной степени. Павел молился, чтобы его ефесяне утвердились Духом Его во внутреннем человеке, чтобы они, «укоренённые и утверждённые в любви, могли постигнуть со всеми святыми, что широта и долготы, и глубина и высота, и уразуметь превосходящую разумение любовь Христову» (Еф. 3:18,19). Здесь парадокс: уразуметь нечто превосходящее разумение. Мы можем уразуметь такую любовь только посредством воздействия Божьего на нашего внутреннего человека, дабы мы поняли имеющийся у нас опыт любви Христовой. И также видя, как она проявляется в других.

3:19 И уразуметь превосходящую разумение любовь Христову, дабы вам исполниться всею полнотою Божиею – «Уразуметь» не означает, что мы в совершенстве знаем каждый аспект любви Господней. Скорее это означает, что мы знаем, что Его любовь к нам – абсолютная истина. «Истина» скорее не в наборе положений доктрины, а просто в том, что Господь любил нас до конца, и мы будем жить с Ним вечно благодаря любви Его.

Естественно, что было бы совершенно бессмысленно молиться за наших братьев, если бы эти молитвы не имели никакой силы, и если в конечном итоге мы все в ответе за избранный нами духовный путь. Во всём этом просматривается невероятная и крайне срочная необходимость. Поэтому Павел преклонил колени в молитве за ефесян, зная, что его слова действительно могут усилить и обогатить качественно их взаимоотношения с Богом, не говоря уже о конечном спасении их (Еф. 3:14-19). Если мои молитвы могут повлиять на вашу судьбу в вечности, если они могут вести вас от осуждения к вечности в Царстве Божьем: тогда я должен, если во мне живёт хоть гран любви и забота, посвятить себя молитвам за вас. И вы, также, за меня. Молитва за духовное благосостояние других не является чем-

то просто ‘вдобавок’ к нашим усталым, повторяющимся вечерним молитвам.

Благоугодно было Отцу, чтобы *всякая* полнота Божья обитала во Христе (Кол. 1:19; 2:9); «и от полноты Его все мы приняли» (Иоанна 1:16). Вся полнота Божья, все черты Его характера, обитали во Христе и чрез Имя Его, которое полностью описывает Его характер, полнота Христова приписана и нам. Итак, в соответствии со всем этим, Еф. 3:19 завершается этим изумительным заявлением. И это удивительно! Мы можем *теперь* «исполниться *всею* полнотою Божиею». Давайте подчеркнём это, действительно подчеркнём это в наших сердцах! Мы можем *исполниться всею* полнотою Божьей. Исполниться всеми чертами характера Божьего! См. ком. Еф. 1:23. Нам приписана праведность, считается, что мы обладаем моральным совершенством Господа; но, как объясняет Рим. 8, Дух дан нам, чтобы мы на деле стали такими, какими мы считаемся по статусу. Слова «исполняться» относятся к нашему наполнению Духом в нашем внутреннем человеке (Деяния 13:52; Рим. 15:13; Еф. 4:10; 5:18). Именно исполнение Духом открывает нам всю полноту Божью.

3:20 *А Тому, Кто действующею в нас силою может сделать несравненно больше всего, чего мы просим, или о чём помышляем* – Это одна из нескольких аллюзий Павла на последнее его обращение к старейшинам ефесян; я предположил в ком. 1:1, что Послание Ефесянам первоначально было написано непосредственно после этой встречи:

Деяния 20:19 = Еф. 4:2 «смиренномудрием»

Деяния 20:27 = Еф. 1:11 по изволению воли Божьей

Деяния 20:32 = Еф. 3:20 «Богу...могущему»

Деяния 20:32 = Еф. 1:14,18 «наследие со всеми освящёнными»

Ответ на молитву описан как нечто «великое и недоступное, чего ты не знаешь» (Иер. 33:3) – т.е., сама природа ответа на молитву в том, что она несравненно больше всего, чего мы просим, или о чём помышляем. Это приводит нас к изумлению пред Богом, с которым мы общаемся. И ответ Бога на молитву на самом деле является неотъемлемой частью наших постоянных взаимоотношений с Отцом и Сыном. Но Павел мог просто иметь в виду, что духовная помощь, о которой он только что молил Бога, превосходит всё, о чём ефесяне могли просить или помышлять. Он побуждает их уверовать в то, что Бог действительно «может» свершить духовное преобразование, о котором он молил Бога. И эта способность потенциально присуща

каждому из нас; ведь каждый крещённый верующий получил «действующую в нас силу», дело в том, что надо позволить ей действовать. Опять же мы отмечаем, что Дух работает *внутри* нас; нет никаких ссылок на чудодейственные дары, то были случайные, временные наружные свидетельства тому сложнейшему факту, что сила Духа Божьего привнесена в сердца верующих и действует там. Бог работает в сердцах наших, в психологии нашей – но мы должны быть открыты этому.

3:21 *Тому слава в Церкви во Христе Иисусе во все роды, от века до века. Аминь* – Похоже, что это аллюзия на заключительное славословие образцовой молитвы: «Ибо Твоё есть Царство и сила и слава вовеки. Аминь». «Сила» определяется в 20 стихе как действующая в нас сила. Наше славословие Богу восходит к нашей благодарности Ему за действующую в нас силу Его, преобразующую нас в лиц, которые будут жить во веки веков во славу Его.

Послание к Ефесеям, глава 4

4:1 *Итак я, узник в Господе, умоляю вас поступать достойно звания, в которое вы призваны* – Павел неоднократно выражает своё возмущение и разочарование своими «узами»; но, имея в виду свои ограничения, он называл себя узником «в Господе». Мы все чувствуем разочарование ограничением ситуации или здоровья; но их следует воспринимать как терпимыми нами для Господа. «Поступать достойно» или соответственно нашему званию, в которое мы призваны Богом, Господом как верующие, является главной темой проповедей Павла (Рим. 16:2; Фил. 1:27; Кол. 1:10; 1 Фес. 2:12). В жизни нашей мы должны сотворить достойный плод покаяния (Матф. 3:8; и Павел повторяет это учение Иоанна в Деяниях 26:20). Как было тогда, так и теперь люди склонны принять Евангелие, но не жить и не чувствовать в соответствии с этим призванием. Но суть действия Духа в том, чтобы сделать нас достойными нашего статуса. Мы призваны милостью Божьей – то, что мы призваны, а другие не призваны, свидетельствует о благодати, данной нам во Христе, как об этом говорится в Рим. 8 и 1 Тим. 1:19 («спасшего нас и призвавшего званием святым, не по делам нашим, но по Своему изволению и благодати»). Павел уже молился, чтобы Дух премудрости просветил очи сердца нашего, чтобы мы познали, в чём состоит надежда призвания Его и какое богатство славного наследия Его для святых (1:18). Мы слышали Евангелие – нас призвали. В этом нет никакого сомнения, потому что призыв содержится в Евангелии Царства. Это должно оказывать огромное влияние на нас; мы должны поступать достойно такому призванию, делая твёрдым наше звание и избрание (2 Петра 1:10).

4:2 *Со всяким смиренномудрием и кротостью и долготерпением, снисходя друг ко другу любовью* – Опыт призвания от вечности, как часть «предвечного определения» Божьего, не ‘с самого начала’, а с предвечного определения, должно пробудить в нас соответствующее смиренномудрие и терпение. Потому что Бог терпеливо ждал бесконечно долго, прежде чем призвал нас, и теперь так терпелив с нами в краткий миг предоставленной нам возможности в этой жизни. Именно потому что мы избраны, нам следует облечься в смиренномудрие (Кол. 3:12 то же слово). Это на деле выявит, как мы ценим наше призвание и предопределённое нам место в намерении Божьем – смиренномудрии и терпеливой любви к другим. Равносильно этому стиху повеление, данное в Кол. 3:13, снисходить друг другу и прощать взаимно. Прощению помогает мысль о том,

именно почему человек поступил так, а не иначе; не принимая во внимание слова и поступки и не осуждая немедленно за них, как этого требует обычное чувство человеческой справедливости.

4:3 *Стараясь сохранять единство духа в союзе мира* – Терпеливое прощение и принятие во внимание ситуации другого человека, о чём только что говорилось (:2), на практике будет означать, что единство, сотворённое Духом, будет проявляться в жизни. Это является ещё одним побуждением действовать достойно, согласно нашему статусу единого общества. Дело в том, что разделением, нетерпимостью, как на практике, так и в теоретических вопросах, мы действуем наперекор единству, потенциально созданному Духом; т.е. мы идём не в ногу с Духом. «Мир» должен быть связующим звеном, объединяющим принципом; и «мир» нередко является ссылкой на мир с Богом чрез прощение, достигнутое Господом Иисусом. Осознание нашего собственного опыта прощения есть то, что объединит нас с другими, испытавшими то же самое во Христе; одна лишь приверженность к тому же набору теологии не создаст, и, как видно на практике, не создаёт истинного духовного единства между верующими.

4:4 *Одно тело и один дух, как вы и призваны к одной надежде вашего звания* – Так как есть только один Дух и мы все призваны к той же надежде, мы представляем собой только одно тело. Нет разных призывов и разных надежд. Очерёдность в списке существенных положений в Еф. 4:4-6 изумительна: «Одно тело» (мы) во главе списка, и «один Бог» в конце. Обратите внимание на смиренномудрие Божье в одухотворённой подаче этого учения именно таким образом, как и первостепенной важности, придаваемой единству верующих.

4:5 *Один Господь, одна вера, одно крещение* В посланиях НЗ можно различить начала учения о моральном поведении. Те же очертания тем различимы в посланиях Колоссянам, Ефессянам, 1 Петра и Иакова; в ком. 1:1 я предполагал, что первоначальное Послание Ефессянам стало основой для общих положений учения, применявшихся в ранней церкви, и повторялось, иногда и дословно, в Послании Колоссянам:

Тема	Колоссянам	Ефессянам	Иакова	1 Петра
Новое рождение [крещение]	2:12	4:4-6	1:18	1:23

Прежний образ жизни следует отложить	3:9	4:22	1:21	2:1
Облечься в нового человека по образу Бога и Иисуса	1:19	4:24	1:18	2:21
Тема повиновения Иисусу как Господу в нашей жизни	3:18	5:22	4:7	2:13; 5:19
Призыв твёрдо противостоять искушению / Дьяволу	4:12	6:11	4:7	5:8,9
Будьте бдительны и молитесь, стойте твёрдо до конца	4:2	6:18	5:16	4:7

4:6 *Один Бог и Отец всех, Который над всеми, и через всех, и во всех нас* – Здесь тема единства между верующими, так что «все» здесь я бы отнёс ко всем верующим. Потому что посредством Духа Бог работает во [внутреннем человеке] всех верующих. Это главная тема Послания Ефессянам. «Все» определённо являются «каждым из нас» стиха 7 и «человекам» 8 стиха. Подчёркивание того, что Бог чрезвычайно активно действует в сердцах и жизнях «всех» верующих, «каждого из нас», необходимо, потому что в каждом верующем обществе всегда будут люди, которые чувствуют себя простыми участниками содружества, а активность Божью будут воспринимать только чрез руководителей его, ощущая себя лишь зрителями представления.

4:7 *Каждому же из нас дана благодать по мере дара Христова* – Как отмечалось в ком. :6, «каждому из нас» дан дар Духа Господа Иисуса, а не только руководству или тем, кто вроде бы более явно используются Им. Все мы грешили, так что всем нам оказана милость, а милость эта проявляется в получении дара Духа внутри каждого прощённого верующего. Это подчёркивание необходимо, потому что Павел далее будет говорить о чудодейственных публичных дарах, данных некоторым верующим первого столетия; но каждому из нас дана мера или доля дара Духа Христова.

Когда Павел говорит о домостроительстве благодати Божьей, данной ему для них (Еф. 3:2), он ссылается на притчу о талантах. В талантах он видел меру благодати, и он осознавал, что его мера была

немалой; и в ответ он вложил их в дело проповедования Евангелия. И он продолжает эту аллюзию в Еф. 4:7, говоря о том, что каждому из нас Христос дал дар благодати Своей. Тогда как милость эта вызовет в каждом из нас уникальный отклик, мы все связаны вместе самым основным нашим опытом, опытом спасения благодатью / милостью Божьей.

4:8 Посему и сказано: восшел на высоту, пленил плен и дал дары человекуам – Восхождение относится к буквальному восхождению Господа на Небеса, но оно используется и в образном смысле как его восхождение / вознесение в результате победы над грехом. Грех держал нас в плену, и когда грех был пленён победой Господа на кресте, мы получили дары. «Человекам» имеются в виду «все» 6 стиха и «каждый из нас» 7 стиха. Контекстом Пс. 67:19 является победная песнь спасения у Чермного моря. Дарами было то, что было взято в Египте / воплощении греха / мире. Такие дары не были возможны до победы. Поэтому в первую очередь они относятся к разным победам над грехом, которые теперь представляются возможными. Чудодейственные проявления Духа можно было видеть и во времена Ветхого Завета, так что это не первоначальная ссылка. Хотя внутренние дары «внутреннему человеку» были в первом веке подтверждены чудодейственной одарённостью, чтобы заверить, что Дух Божий действительно теперь передан людям. В Деяниях 2:33 говорится о том, как Господь принял от Отца обетование Святого Духа и излил его людям, и слова об Утешителе в Иоанна 14:16 говорят о том же. Пс. 67:19 завершается словами: «чтоб и из противящихся могли обитать у Господа Бога». Цель даров состояла в то, чтобы и противящиеся люди преобразовались, и Бог обитал в них. И Пс. 67: 20,21 продолжает, говоря, что Бог возлагает на нас бремя, но Он же и спасает нас. Бог для нас – Бог во спасение. Ежедневная благодать – это не чудодейственные дары, а прощение и направление нас к спасению. Именно эту благодать Христос изливает на нашего внутреннего человека (:10).

4:9 А «восшёл» что означает, как не то, что Он нисходил прежде в преисподние места земли? - Для восхождения и получения этих даров для нас требовалась смерть и погребение Господа. Победную песнь Псалма 67 можно было петь только благодаря происшедшей «прежде» смерти Господа. Здесь ещё одна связь с Посланием Римлянам, на сей раз Рим. 10:7, где 'нисхождение [то же слово] в бездну' связывается с воскресением Господа из мёртвых. Три дня, проведённые Им в «преисподних местах земли», относятся ко времени, когда Он был мёртв; а смерть, согласно Библии, это

бессознательность. Это кладёт конец всем рассуждениям о том, что Господь сознательно боролся в неких преисподних местах земли с силами зла. «Преисподняя земли» в Пс. 62:10 означает могилу.

Но то же самое греческое слово неоднократно используется, говоря о 'нисхождении' Господа с Неба. Он 'снизошёл' с Небес так же как манна 'нисходила' с Небес – она была послана Богом, но создана здесь на земле. В таком случае нам следует читать высоту Его восхождения, в духовных терминах, как отражение Его полнейшей связи с нижайшими вещами земной жизни. «Преисподние места земли» в оригинале является цитатой из Исаии 44:23 (в русском переводе: «глубины земли»), где этот термин используется для описания нижайшего рода людей на земле. Это могло быть возможным объяснением связи с Иоанна 3:13, «никто не восходил на небо, как только сшедший с небес Сын Человеческий, сущий на небесах».

Возможно, что обе интерпретации правомерны; нисхождение Господа с небес, тот факт, что Он послан Богом, что включало Его снисхождение в могилу. Его безгрешная ассоциация с человечеством и, в конце концов, Его смерть, равно постигающая всех людей, дала Ему право быть так высоко вознесённому.

4:10 Нисшедший, Он же есть и восшедший превыше всех небес, дабы наполнить всё – Это был в сущности «тот же» Иисус, который умер и который вознёсся; как личность Иисус Христос вчера и сегодня и вовеки Тот же (Евр. 13:8), так же как и мы, каковы мы в сущности теперь, таковы мы будем и в вечности. Иисус, который любил детей и жалел слабых, это тот же Иисус, с которым мы должны быть теперь, и которого мы встретим в судный день. Подобным образом «того же Иисуса», которого распяли, «Бог соделал Господом и Христом» (Деяния 2:36).

Похоже, что описание Павлом Иисуса как 'восшедшего превыше всех небес', коренится в его пылком воображении и видении сцены, описанной в Луки 24:51, как Иисус, благословляя апостолов, «стал отдаляться от них и возноситься на небо».

Воскресший Господь наполнил «всё» Своею духовностью, всю вселенную, т.е. всех верующих (Еф. 3:19; 4:10). Это основывается на отношении Божьем в ВЗ; что Израиль – Его народ, Его 'мир', а другие нации «не народ»; они не были народом в глазах Бога (Втор. 32:21). Эти слова относятся ко всем, которые не состоят в заветных

отношениях с Ним, включая и тех, кто отпали. Так Елисей сказал отступническому царю Израиля: «Если бы я не почитал Иосафата, царя Иудейского, *то не взглянул бы на тебя и не видел бы тебя*» (4 Царств 3:14). «Наполнение» определённо относится к наполнению верующих Духом Святым в сердцах их, что приводит к плодам Духа, таким как радость, мир и т.п. (Рим. 15:13; Еф. 3:19; 5:18).

4:11 *И Он поставил одних Апостолами, других пророками, иных Евангелистами, иных пастырями и учителями* – Чудотворные проявления Духа даны были в первом столетии, чтобы видимо отразить мощную силу новой духовной жизни, данной теперь в сердца верующих по вознесению Господа. Тот факт, что теперь мы не обладаем чудотворными способностями, не означает, что мы не получили существенного дара Духа. Но совершенно верно, что каждый член тела Господнего не только обладает своими уникальными способностями, но и то, что Дух способствует выполнению им соответствующих функций.

4:12 *К совершению святых, на дело служения, для созидания Тела Христова* – Аллюзии на дело пасторского служения и созидания все напоминают о дарах Духа, данных для созидания скинии / молельни, представляющей народ Божий, тело Христово. Поэтому более очевидные дары руководства 11 стиха были даны только для подготовки самих прихожан к актам служения («свершению святых»). «Созидание» тела верующих в первом столетии частично происходило чрез дар пророческого Духа, благодаря которому одухотворённые пророки Нового Завета говорили слова назидания от Бога к новообращённым верующим (1 Кор. 14:3,5,12). А созидание Тела Христова сегодня происходит благодаря вкладу *каждого* верующего (Еф. 4:16,29). В особом сценарии первого века были даны чудодейственные дары Духа; их снятие не означает, что работа Божья по «созиданию» Его народа Духом окончена. Изменилась лишь форма работы.

4:13 *Доколе все придём в единство веры и познания Сына Божия, в мужа совершенного, в меру полного возраста Христова* – Речь здесь идёт о единстве, созданном одной верой. Это тема Павла, касающаяся единства между иудеем и не евреем, которое возникает в результате причастия к одной и той же вере, которая состоит в познании Сына Божьего. А «познание» относится к познанию, относящемуся к взаимоотношениям, а не к познанию одних и тех же теологических положений о Сыне Божьем. Именно общность взаимоотношений с Ним создаёт единство между группами и

отдельными личностями столь различными, какими были иудеи и неевреи в таких городах первого века, каким был Ефес. Именно это единство между людьми в одной церкви является показателем зрелости, показателем достижения статуса Господа Иисуса, в котором полнота Его будет обитать. Полнота Его относится к полноте личностных показателей Его характера, Его 'Имени' в терминах Ветхого Завета. Каждый отдельный верующий обладает различными чертами Его цельной личности, и мы в общности нашей единой зрелой церкви представляем собою полноту Его тела миру. Мы – это полнота Его. Но разделение между нами предотвращает нас от представления полноты Его миру.

Тело верующих постепенно просвещается, становится более зрелым, совершенным, вплоть до того момента, когда, наконец, по возвращении Господа мы все приближаемся к подобию Христа, к полному познанию Его и к «единству веры». Это косвенно указывает на то, что никогда мы не познаем «веры» в полноте её, как не будет среди нас и полного единства по каждому вопросу до возвращения Господа.

Еф. 4:13 *Доколе все придём в единство веры и познания Сына Божия, в мужа совершенного, в меру полного возраста Христова* – Еф. 4:13 приравнивает знание Сына Божьего «единству веры». Знать одну веру значит знать Христа как личность. Он составляет сущность одной веры. Академическое знание перечня теологических положений в 'Положениях веры', как бы аккуратно они ни были сформулированы, всё же не означает того же, что 'познание Христа'. Восприятие истинной сути этих положений, познание единства, суммы одной веры, значит познать Христа как личность и стать «в меру полного возраста Христа». Таким образом, *единство* веры равнозначно полноте Христа. Эти доктрины как положения являются средством достижения цели; и пока мы этого не осознаём, они не многого стоят. Люди так часто предавались спорам по поводу этих положений, и в процессе спора выявлялось, что до них просто 'не доходит' – они просто не знают Христа как личность. Они сосредоточились на средствах, не воспринимая конечной цели – познания Сына Божьего.

4:14 *Дабы мы не были более младенцами, колеблющимися и увлекающимися всяким ветром учения, по лукавству человеков, по хитрому искусству обольщения* – Намечаемое единство тела вокруг одной веры, о которой говорилось в 13 стихе, требует, конечно, того, чтобы мы придерживались одной веры, чтобы нас не могли

поколебать ложные учения людей. Упомянутые хитроумные и обманчивые происки людей являют собой много более, нежели искреннее недопонимание некоторых стихов Библии. Ссылка здесь определённно на кампанию приверженцев иудаизма, стремящихся дестабилизировать основанные Павлом церкви. Во 2 Кор. 11:3 Павел напоминает о змее, прельстившем Еву, говоря о лукавстве их как о сатане / противнике его работы. Их учения были разработаны с хитрой целью оболъщения людей, это была целенаправленная программа отвращения людей от истины, отнюдь не безвинное неправильное истолкование стихов Библии искренне заблуждающимися верующими. Евр. 13:9 использует то же слово в оригинале, советуя «не увлекаться» различными и чуждыми учениями, ибо хорошо благодатью укреплять сердца, а не учениями, которые отвращают нас от сердца, укреплённого благодатью. Противоположностью благодати были как раз законность и иудаизм.

«Увлекающиеся всяким ветром учения» восходит к оригинальным версиям, где говорилось о том, что Иудею Бог гневно покарал за непослушание тем, что она колебалась, бросаемая бурей туда и сюда (Парал. 29:8; Исаии 54:11); и ныне духовно нестабильные позволяют себе колебаться туда и сюда (Еф. 4:14; Иакова 1:6). Тем самым они переживают свою кару теперь перед скрежетанием зубов, которое их ожидает в будущем. Образ природного Израиля, отданного на позор, должен поучительно воздействовать на позиции тех, кто являются «козлами» духовного Израиля. В Еф. 4:14,15 подчёркивается, что, так как мы не колеблемся, увлекаемые всяким ветром учения, мы истинною любовью всё возрастаем в Того, Который есть глава Христос. Правдивость в отношениях друг с другом в одном теле Христовом неразрывно связана с тем, что мы познали и твёрдо уверовали в Божью истину. И говоря об истине и проповедуя истину, мы возрастаем в Него во всех вещах, Который есть глава Христос, являющийся «истиной» во всех отношениях. Отметьте, как Ефессянам 4 подчёркивает необходимость в истинном учении, потому что это связано и с правдивостью в отношениях друг с другом. Если мы не увлекаемся всякими ветрами ложных учений, мы будем вещать истину с любовью (Еф. 4:14,15). «Вы слышали о Нём и в Нём научились, - так как истина в Иисусе, - отложить прежний образ жизни ветхого человека. ... Посему, отвергнув ложь, говорите истину каждый ближнему своему, потому что мы члены друг другу» (Еф. 4:21,25).

4:15 *Но истинною любовью все возвращали в Того, Который есть глава Христос* – Как отмечалось в комментарии 14 стиху, обладание

истинным учением связано с «говорением истины», справедливым отношением друг к другу – как если бы прочувствованное, идущее от сердца проповедование истины с любовью должно взрастить в нас нашу собственную истинность во всём. Согласно Павлу, истинность должна проявляться как в наших действиях, так и в наших словах. Истинный духовный рост возможен при условии ‘обновления духом ума нашего и облечения в нового человека, созданного по Богу, в праведности и святости истины’ (Еф. 4:23,24).

Состояние совершенства, которого мы в конечном итоге достигнем, желательно в церковной жизни теперь, но в высшей степени в Царствии, описывается Павлом как состояние, когда мы все (вся церковь всех веков) «придём в единство веры и познания Сына Божия, в мужа совершенного, в меру полного возраста Христова» (Еф. 4:13,14). Теперь мы ‘взрастаем в Него’, мы находимся в пути, а конечным пунктом этого пути будет достижение полного возраста Христова. Это конечный пункт – где мы будем в вечности, это один вопрос, но суть в том, что мы будем как Он. Мы действительно являемся телом Христа, но мы считаемся им, этот статус приписан нам; а Дух работает в нас, чтобы мы на деле достигли состояния совершенства Христова.

Когда Христос вернётся, Он поставит нас, каждого в отдельности, над *всем* именем своим (Матф. 24:47), мы все будем полностью праведными, полностью являющимися Господа Христа. Видится заметная связь между тем фактом (в притче о талантах), что каждый из нас будет над *всем* именем Господа и описанием в следующей притче того, что эти ‘имения’ даются нам в этой жизни (Матф. 24:47; 25:15). В Царствии мы уже не будем видеть отчасти, гадательно, а лицом к лицу (1 Кор. 13:9,12).

4:16 Из которого всё тело, составляемое и совокупляемое посредством всяких взаимно скрепляющих связей, при действии в свою меру каждого члена, получает приращение для созидания самого себя в любви – Каждый член тела вносит свой вклад во всеобщую крепость и здоровье всего тела. Как отмечалось в комментарии 6 и 7 стихам, большое значение придаётся тому, что каждый отдельный верующий играет свою уникальную роль во всеобщем укреплении всех остальных – а не только те, чьи дары более очевидны или занимающие более видную позицию. Ни один член не может сказать, что он не нуждается в других; проблема с ‘христианами вне церкви’ в том, что они склонны упускать из виду, что они также должны внести свою лепту. Тело «получает

приращение для созидания самого себя в любви» посредством всяких взаимно скрепляющих связей всех членов его (Еф. 4:16). Поэтому крепость и сила *существует* в теле Христовом и помимо нас. К сожалению, тело верующих воспринимается многими грешниками как стремящееся осудить, пристыдить, лишённое понимания и т.д., тогда как мысль о связи с телом Господа в том, что мы растём в нём, и мы также способствуем росту других. Мы вступаем в тело, чтобы внести что-то, а не только взять, или потому что мы видим крещение как подтверждение нашего согласия с положениями веры.

Строителем дома Божьего в конечном итоге является Бог, строитель всего (Евр. 11:10). Мы строение Божье (1 Кор. 3:9). Но мы также и строение Христово в том смысле, что Бог поручил это дело Ему. Однако мы служим взаимному назиданию (Рим. 14:19; 15:2). Павел положил основание (1 Кор. 3:10), и тело созидает само себя (Еф. 4:16). Как Бог поручил строительство Христу, так Христос поручил его нам. Ефесяне были построены на основании, положенном апостолами – они не являются основанием, так как имеется лишь одно основание – Иисус Христос (Еф. 2:20 ср. 1 Кор. 3:11). Созидание этих ранних братьев явилось результатом работы апостолов. Они были основанием, так как они являли Христа этим братьям и обращённым. Так что их называют основанием, тогда как единственным основанием, краеугольным камнем является Христос. Он поручил эту работу нам. Без работы апостолов, будь они ленивы или корыстолюбивы, не было бы еkkлeсии ефесян, не было бы и духовности в ней. Просто мы являемся результатом усилий наших братьев и сестёр по нашему назиданию.

Различные части одного тела *содействуют*, способствуя созиданию силы его. И в Фил. 1:19 читаем о содействии Духа Христа. Как он содействует нашим нуждам и как укрепляет нас? Именно содействием каждого отдельного члена одного тела с другими. Поэтому мы так отчаянно нуждаемся в других, и уходим от них, думая, что в них ‘нет никакой пользы’, в некотором смысле означает отворачиваться от содействия Духа Христа.

Сургиан учил, что «Каким бы человеком он ни был, он не христианин, если он не является членом христианской церкви... тот не может иметь Бога Отцом, кто не зовёт церковь матерью своей». А членство в церкви зависело от «подчинения епископу... восстание против него является восстанием против Бога... раскольник, как ни верна его доктрина или целомудренна жизнь его, отрекается от

Христа и вооружается против церкви». Индивидуальная духовность и правильность веры ничего не значили; повиновение лидерам имело первостепенное значение. Сургиан даже заявлял, что «церковь основана на епископах... держится вместе благодаря тесному слиянию епископов». Это находится в вопиющем противоречии с Библией, утверждающей Христа единственным основанием церкви (1 Кор. 3:11) и что тело держится вместе лишь «во Христе» «при действии в свою меру каждого члена» (Еф. 4:16). Этот сдвиг с внутреннего, духовного на внешнее и видимое, восприятие христианства как организации людей, к которой мы принадлежим, наблюдается в жизни многих отдельных христиан, церквей, исповеданий, сект и т.п. уже некоторое время. Предупреждение нам – оставаться учениками Господа Иисуса, следовать Ему как бы по Галилее, сосредоточившись только на Нем, находя единство с другими, делающими так же, к чему это естественно приводит.

«Всё тело, составляемое и совокупляемое посредством всяких взаимно скрепляющих связей, при действии в свою меру каждого члена, получает приращение для созидания самого себя в любви (Еф. 4:16). В этом контексте Павел демонстрирует необходимость совместной работы в еkkлeсии как иудея, так и не еврея; они не могли вести параллельный образ жизни в еkkлeсии, хотя поначалу, кажется, наблюдались временные скидки на их человечность. Только что принявшие крещение, не знающие Ветхого Завета бывшие язычники, имели что внести в общество возвращённых на Библии верующих иудеев, и также, конечно, и наоборот.

4:17 *Посему я говорю и заклинаю Господом, чтобы вы более не поступали, как поступают прочие народы, по суетности ума своего* – Павел напоминает им здесь, что учение, которое он преподносит им сейчас, восходит прямо к Господу Иисусу. Затем следует новый раздел практических советов. Перед крещением ефесян учили отложить прежний плотский образ жизни, как разнузданную аморальность, так и поступки по суетности ума своего. Евангелие Христово предполагало немало практических изменений в жизни (Еф. 4:17-27). Более того. Новое вино Евангелия разрушит человека, держащего его, если он не изменит образа жизни своей (ср. мехи ветхие), чтобы и он был новым. Новые мехи Евангелия послужат крушению человека, не отказавшегося от старых мехов. Закваска является метким символом Евангелия в том, что она ужасно развращает, *если дать ей волю*. Если принципы Истины бездействуют в нашей жизни, они могут только разрушить нас. «Поступать» переключается со словами первого стиха о

необходимости поступать достойно звания, в которое мы призваны. «Ум» в Библии называется «духом». Неверующие поступают по суетности ума своего, и мы нередко находим, что мы тратим массу нашего времени, воображая и размышляя сами с собой о суетных вещах. Как мы помышляем в мыслях своих, так мы поступаем на практике. Поэтому получение в дар Духа Божьего будет стимулом для поступков совсем другого рода. Суетные мысли особо характерная болезнь нашего онлайн-мира. Пустота и бессмысленность прославляются.

4:18 *Будучи помрачены в разуме, отчуждены от жизни Божией, по причине их невежества и ожесточения сердца их* – Речь о помрачении и ожесточении может намекать на то, что «прочие народы» [иноверные] 17 стиха относятся к тем, которые отошли от жизни Божьей. Возможно, что в ранней церкви тех, кто оставляли церковь, именовали «иноверцами» или «язычниками». Их «невежество» не являлось природным невежеством, а невежеством от помрачения и ожесточения сердца, что и приводило к отчуждению от жизни Божьей. Эти люди дошли до «бесчувствия» и предали распутству (:19). Это всё речь о тех, кто оставляют один образ жизни ради другого, а не о тех, кто вообще не имели понятия о путях праведных. Павел молился, чтобы Бог просветил очи сердца ефесян – но работа Святого Духа в достижении этого противопоставляется «злomu духу от Бога», как тому, который толкнул Саула на путь развития по спирали, идущей вниз, и который ожесточил сердце фараона, потому что он сам ожесточил сердце своё. «Жизнь Божья» тогда относилась бы к дару Духа, который эти люди получили при крещении, но теперь они были отчуждены от неё. Жизнь, данная Богом, является понятием, которое Иоанн использовал для описания того, что Павел именует даром Святого Духа; так как писания Иоанна говорят о вечной жизни, данной Богом в сердца верующих, способность жить теперь так, как мы будем жить вечно. Коринфянам был дан дар Духа, но они не были духовными (1 Кор. 3:1), и бремя посланий Павла в том, что мы должны использовать потенциал, данного нам Духа. Те, кто оставляют веру, отчуждаются от потенциальной жизни или Духа, данного им.

4:19 *Они, дойдя до бесчувствия, предали распутству так, что делают всякую нечистоту с ненасытностью* – Как отмечалось в отношении 18 стиха, речь идёт о тех, которые оставляют один образ жизни ради другого, а не о тех, которые и не знали пути праведности. Христос предал Себя за нас на кресте (то же слово

5:2,25), но в ответ эти люди предалились потехам плоти. Имеющаяся в виду чувственность была вызвана ложными учениями 14 стиха. Эти учения обратили благодать Бога нашего в повод к распутству (Иуда 4); надутое пустословие этих лжеучителей уловляло верующих в плотские похоти и разврат (2 Петра 2:18). Так что дело не в том, что верующие впали в искушение жить жизнью мира; это были происки лжеучителей, побуждающих обращённых к чувственным практикам поклонения идолам, одновременно прикрываясь словами о служении Господу Иисусу. Это была проблема Коринфа, получившая там распространение; лжеучения привлекали тем, что они давали возможность верующим жить жизнью неверующих, находясь под впечатлением, что они во Христе.

4:20 *Но вы не так познали Христа* – Когда ефесяне познали первые принципы свои из уст Павла и других проповедников, они «слышали о Нём и в Нём научились (Еф. 4:21); проповедник Христа являет слушателям Господа. И частью основного Евангелия был призыв отказаться от развращённости и чувственности. Евангелие Царствия, как его преподавал Сам Господь, в сущности призывало к новому образу жизни на деле.

4:21 *Потому что вы слышали о Нём и в Нём научились, - так как истина во Иисусе* – Павел раздумывает, действительно ли их ознакомили с моральными устоями Евангелия, когда они впервые слышали его (см. ком. :20). «Вы» относится к тем, кого Павел ранее назвал иноверцами [в русском переводе :17 «прочие народы»]; он имеет в виду тех, которые отошли от веры (см. ком. :17,18). Но, по-видимому, они всё ещё были среди еклесии ефесян, к которым писал Павел. «Истина во Иисусе» относилась скорее к образу жизни, чем к теологическим положениям; и Павел мог иметь в виду, не забыли ли они первоначального учения Евангелия, которое было дано им. В неграмотных общинах следовало повторять первоначальное учение, и, возможно, это не было сделано. Послание Господа Ефесской церкви в Откр. 2:1-6 содержит похвалу им за то, что они отвергли ложное учение Николаитов; т.е., похоже, что они прислушались к призыву Павла, но Господь сожалеет, что они оставили первую любовь свою, что может привести к отвержению.

4:22 *Отложить прежний образ жизни ветхого человека, истлевающего в обольстительных похотях* – Мы должны «отложить прежний образ жизни»; однако мы (уже) «совлекшись ветхого человека» (Кол. 3:9); он был распят с Христом при крещении (Рим. 6:6). Отложили мы прежний образ жизни или нет? В

глазах Божьих мы его отложили, так как был создан новый человек, тогда как ветхий человек потонул в водах крещения. Но мы, конечно же, ещё во плоти; и нам следует совлечь с себя ветхого человека. То, что случилось при крещении, должно иметь продолжение в виде непрерывного процесса; совлечение ветхого человека, чтобы он оставался мёртвым, тогда как мы поднимаемся к новой жизни. Евангелие 'научает нас, чтобы мы, отвергнув (в крещении) нечестие и мирские похоти, целомудренно, праведно и благочестиво жили в нынешнем веке' (Титу 2:12). Отвергнув это всё при крещении, мы должны жить жизнью, отвергающей всё это. Мы должны жить жизнью, соответствующей той, которая нам приписывается по статусу «во Христе».

Наши похоти обольстительны (Еф. 4:22), так что подходящим словом их описанию является дьявол или обольститель. Они олицетворяются и о них можно говорить как о дьяволе, враге нашем, клеветующем на правду. Именно поэтому наш природный 'человек' похож на 'самого Дьявола'.

4:23 - См. ком. Еф. 1:15.

А обновиться духом ума вашего – Распутство 19 стиха названо делом плоти в Гал. 5:19. Ключом к росту являлось разрешение, полученному ими Духу, обновить их. Им следовало «обновиться», им следовало предать себя действию процесса обновления. И местом и способом такого обновления был Дух, действующий на их внутреннего человека. Опять и опять выясняется, что арена действия Духа находится внутри человека, во «внутреннем человеке» третьей главы, так что здесь нет ссылок на внешние проявления Духа в виде чудодейственных даров. Именно такое обновление даёт возможность облечься в нового человека, о котором говорится в 24 стихе. Дух был дан им, как и всем верующим, при их крещении. Но некоторые из них были отчуждены от жизни Божьей / от Духа Божьего внутри их. Они должны были дать Духу возможность воздействовать на них во имя облечения их в нового человека.

4:24 *И облечься в нового человека, созданного по Богу, в праведности и святости истины* – Творцом нового человека является Бог, действующий чрез Духа Своего – см. ком. :23. Подобием Божьим является Господь Иисус, который есть образ Бога невидимого (Кол. 1:15). Мы облакаемся во «Христа», «в нового человека» при крещении (Гал. 3:27), но нам следует облакаться в Господа нашего на протяжении всей нашей жизни (Рим. 13:14).

Само слово «облечься» предполагает добровольное действие человека, позволяющего Духу творчески воздействовать на разумение его. «В праведности и святости истины» может быть ссылкой на праведность и святость, предлагаемую отступническим иудаизмом.

4:25 *Посему, отвергнув ложь, говорите истину каждый ближнему своему, потому что мы члены друг другу* – Как отмечалось в ком. 15 стиху, истина Христова ведёт нас к правдивости. Нечестность, ложь и чрезвычайное преувеличение были значительной частью культуры Среднего Востока, и Павел побуждает обращённых им людей измениться в этом отношении. Потому что предполагаемое единство, о котором ранее шла речь в этой главе, невозможно, когда ложь составляет часть нашей культуры. В некоторых культурах и ситуациях сегодняшнего дня эта проповедь и всё, что подразумевается под истиной Христовой, требует особого внимания. «Отложить» - это слово, которое только что использовалось в 22 стихе о необходимости отложить / отвергнуть образ жизни ветхого человека; похоже, что Павел считал лживость характерной чертой ветхого человека. «Мы члены друг другу» ссылка на то, что мы являемся разными членами одного тела, тела Иисуса Христа. Но Павел предполагал, что в этом теле будут члены, которые не отвергли ветхого человека, которые не перестали лгать и воровать (:28). Он призывает их действовать достойно своему статусу «во Христе». Членство в теле Христа здесь трактуется как бытность членами друг другу. Наша связь с Ним неразрывно связана с нашей связью друг с другом. Нечестивые поступки, такие как отвержение из содружества, клеветнические кампании и т.п., являются отрицанием этой связи; наше отношение друг к другу, сколь незрелыми бы мы ни считали друг друга, является нашим отношением к Господу Иисусу. Поэтому мы не можем исторгнуться из тела для наслаждения чудесной изоляцией.

Мы являемся телом Христа. Нас считают праведными, потому что мы крестились во Имя Его. Нас считают такими как Он; и мы являемся членами Его тела, руками, ногами, глазами, внутренними органами. Как таковые, мы неразрывно связаны с другими членами тела. Мы не можем действовать изолированно от них. «Мы члены друг другу... мы члены тела Его» (Еф. 4:25; 5:30). Только постольку, поскольку мы принадлежим друг другу, мы принадлежим Ему. Мы должны видеть себя не столь отдельными верующими, как членами одного тела, как в пространстве, так и во времени. Еф. 4:25 приходит к практическому заключению, вытекающему из одного тела

Христова: «Посему, отвергнув ложь, говорите истину каждый ближнему своему, *потому что* мы члены друг другу». Если мы одно тело, мы должны быть правдивы друг с другом. Никакой белой лжи, никаких вульгарных преувеличений, никаких сплетен, никакой извращённой подачи фактов. Почему? Потому что «мы члены друг другу». Если же мы всё же ведём себя недостойно, то мы фактически говорим, что мы не являемся членами одного тела. Одно тело есть Христос; и всё, что верно о Нём, верно и о нас. Он не делится, и мы не должны разделяться, ни в себе, ни в нашем содружестве.

4:26 *Гневаясь, не согрешайте; солнце да не зайдёт во гневе нашем* – Это в контексте призыва к единству между членами тела Господня (:25). Гнев, пребывающий между членами тела, чреват прекращением функционирования тела. Гнев сам по себе вполне естественная реакция, и как Бог, так и Сын Его испытывали его. Проблема в том, как ‘гневаться, но не согрешать’ (Еф. 4:26)? Бог «уравнял стезю гневу Своему» на Египет, предавая их казням, поражая их первенцев (Пс. 77:50). Гнев следует отвести куда-то, иначе он горит внутри нас и поднимается, принимая чрезвычайно губительные и недостойные формы поведения. Я говорю ‘недостойные’, потому что сдерживаемый гнев может разразиться на любого, попавшегося на его пути, который, может быть, и не имел ничего общего с причиной или объектом первоначального гнева. Гнев является формой энергии, и как таковой требует обуздания его. На протяжении Ветхого Завета мы часто читаем, что грех человеческий «раздражил Господа», и «возгорался гнев Господа». Об этом очень мало говорится в Новом Завете; и это наводит меня на мысль, не потому ли, что конечный выход гневу своему Бог нашёл в том, чтобы предать Сына Своего смерти за грехи человеческие, вместо того, чтобы бесконечно пытаться наказывать грех и страдать по этому поводу. Давайте немедленно усвоим очевидный урок: не растрачивай энергию гнева своего, бесконечно борясь с теми, кто раздражают тебя, а используй её в положительных целях. Возьмитесь за выполнение какого-либо проекта ради Господа. Потому что гнев до некоторой степени живёт в мыслях; пока мы остаёмся в состоянии переживания конфликтной ситуации, как мы сами, так и оппонент наш лишь раздуваем гнев друг на друга. К месту мудрый совет Притчи 22:24,25: «Не дружись с гневливым и не сообщайся с человеком вспыльчивым, чтобы не научиться путям его». Отстранитесь от гневных ситуаций.

В любом случае следует стараться, чтобы день наш не завершился в гневе. Единственная возможность закончить день без гнева в прощении – надежда на раскаяние или улучшение поведения того, кто разгневал нас, не даст нам успокоения. Учение здесь в том, что мы властны над гневом своим и можем прекратить его при желании – вне зависимости от ситуации или личностей, раздражающих нас. «Гневаясь, не согрешайте» - это цитата Пс. 4:5; Давид гневался на Саула, но поднялся выше этого, возможно, не позволив гневу покалечить его, он простил Саула. Псалом 4 продолжает мысль: «размыслите в сердцах ваших, на ложах ваших, и утишитесь». Похоже, что Павел усматривает в этом совет, что нам самим следует решиться простить и не гневаться, а заснуть утихомирившись.

4:27 И не давайте места Дьяволу – Дьявол здесь может относиться к великому противнику, греху и греховным внутренним похотям; потому что грех провоцируется злобой и обманом друг друга. Но нередко «Дьявол» или «сатана» относятся к организации или группе людей. ‘Сатана’ иудаистского происхождения определённо имелся в виду в 14 стихе [см. ком.]. Эта группа пыталась извлечь выгоду из межличностных трений в лоне церкви.

4:28 Кто крал, впредь не кради, а лучше трудись, делая своими руками полезное, чтобы было из чего уделять нуждающемуся – Как отмечалось в ком. :25, имелись такие члены тела Христова, которые лгали и воровали. Это грозило разрушить развитие единства в теле, которое было столь существенно для того, чтобы совместно достичь статуса полноты Господа Иисуса. Амбиции Павла в отношении обращённых им людей поражают. В церковь были приняты и такие, которые занимались воровством в такой степени, что могли не работать; но он верил, что их можно преобразовать так, что они перестанут так поступать, примутся за работу и будут щедры по отношению к нуждающимся, постепенно возрастая до полного статуса Господа Иисуса.

4:29 Никакое гнилое слово да не исходит из уст ваших, а только доброе для назидания в вере, дабы оно доставляло благодать слушающим - Как отмечалось по поводу 28 стиха, среди обращённых Павлом были некоторые трудные личности – лжецы, живущие на краденом и не чурающиеся сквернословия. Вера Павла была реальной, он искренне верил в силу мощи внутреннего дара Духа. Он надеялся, что те, которые некогда воровали, будут работать и *давать* нуждающимся; а здесь он видит возможность для сквернословов начать пользоваться языком, доставляющим

благодать, отражая *charis* или дар Духа внутри их, так что он доставит благодать и слушающим. Худой плод уст не может произрастать на добром дереве (Луки 6:43). Либо произойдёт трансформация, или же худое дерево будет срублено. Но это дело Господа; в представлении Павла тело Христа могло включать и таких незрелых людей. «Назидание» то же слово, что в 16 стихе использовано в смысле «созидания», роста. «Гнилое слово» не служит росту остального тела; наши слова и беседы должны отражать наше понятие, что нам предстоит своя роль в назидании наших слушателей. Так что слушатели, о которых идёт речь, являются другими членами тела Господа.

4:30 И не оскорбляйте Святого Духа Божия, Которым вы запечатлены в день искупления – Всё плохое поведение, о котором шла речь в стихах 19-29, противоречит Духу, который дан каждому верующему, и который стремится воспитать нас духовно. Но мы отягчаем или прямо таки расстраиваем этот процесс, отказываясь меняться. Дар Святого Духа находится в наших сердцах – Бог «запечатлел нас и дал залог Духа в сердца наши» (2 Кор. 1:22). Этот дар Духа является предвкушением нашего конечного спасения (2 Кор 5:5). Уверовав в слово истины, мы запечатлены обетованным Святым Духом (Еф. 1:13). Те, которые лгали, воровали и сквернословили, получили дар Духа. Но, не отложив прежнего образа жизни, они не дают ему воздействовать на них. Здесь аллюзия на Израиль в пустыне, который получил крещение в Чермном море, но «они возмутились и огорчили Святого Духа» (Исаии 63:10) в образе Ангела, который желал вести их в Царствие Божье.

«Святой Дух» может быть аллюзией на специального Ангела, цель которого в укреплении нас, чтобы мы могли достичь Царствия, подобно Ангелу в пустыне, который снабжал Израиль манной (=словом Божьим, как говорит Господь Иисус от Иоанна 6) и всем необходимым, чтобы они прошли по пустыне к земле обетованной. Таким же образом Святой Дух ассоциируется и с нашим призывом и избранием. Ангел также был связан с наложением печати на чела народа Божьего (Откр. 7:2,3). Мы не должны оскорблять Святого Духа Божьего (ср. как Израиль огорчил Святого Духа - Исаии 63:10), «которым мы запечатлены в день искупления»

4:31 Всякое раздражение и ярость, и гнев и крик, и злоречие со всякою злобою да будут удалены от вас – Опять мы замечаем, что это всё происходило среди тех, кто были членами тела Господа и

которые получили дар Святого Духа в сердце своём. Планируемый рост единого тела до достижения полноты Господа Иисуса на всеобщем уровне не мог состояться, если такие отношения оставались в сердцах отдельных членов его. Следует отметить, что это всё проблемы внутреннего порядка – которые преодолимы Святым Духом во внутреннем человеке. Сущность христианства заключается в духовном умонастроении.

4:32 *Но будьте друг ко другу добры, сострадательны, прощайте друг друга, как и Бог во Христе простил вас* – Проблема была в том, что ефесяне не давали возможности Духу работать в сердцах их. Поэтому наблюдались отношения, упомянутые в 31 стихе; Павел призывает заменить их восприимчивостью других, что ведёт к доброте и прощению. И вспомним, что оставившие веру дошли «до бесчувствия» (см. ком. :19). Именно неумение поставить себя на место другого, отсутствие чувствительности лежит в основе плохих мыслей и действий. Капитан Густав Гилберт был армейским психологом, который работал с обвиняемыми Нюрнбергского процесса; он пришёл к заключению: «В работе с обвиняемыми я пытался определить природу зла, и я думаю, что я близок к его определению. Неспособность поставить себя на место другого. Это одна характеристика, которая присуща всем обвиняемым, искренняя неспособность поставить себя на место другого человека. Зло, на мой взгляд, состоит в отсутствии сопереживания». Дар Духа создаёт сочувствие; потому что тот же Дух действует и в сердцах других и это сердце Божье – исключительно чувствительно, видящее и знающее всё. Доброта, ведущая к прощению, является противоядием ко всякому гневу и связанных с ним проблем, о которых шла речь в 31 стихе. Как указывалось в ком. 26 стиху, нам следует преодолеть гнев прощением в независимости от того, было ли раскаяние. Бог простил нас «во Христе», нам дарована приписанная нам праведность по причине нашего статуса в Нём, а не на основе нашего раскаяния в бесчисленных грехах, имевшихся у нас пред Богом, как грехов совершения, так и отсутствия совершения необходимого.

Здесь определённо ссылка на Евангелие от Матфея 6:14. Господь Иисус сказал: «Если вы будете прощать людям согрешения их, то простит и вам Отец ваш Небесный». Павел искусно меняет время: «Прощайте друг друга, как и Бог во Христе простил вас». Павел как будто говорит: ‘Тщательно продумайте слова Господа Матф. 6:14. Не думайте, это значит ‘Если вы простите, то и Я прощу вас’. Нет. Бог уже простил вас. Но это прощение зиждется на том, что в

будущем и вы будете прощать людям. Если же вы этого не делаете, то уже данное вам прощение отменяется. Вот что Иисус на самом деле имел в виду'. Это предполагает чрезвычайно тщательный анализ этих простых слов Иисуса, используя логику и знание принципов Библии, которыми владел Павел.

Павел не говорит, что мы должны прощать, как Христос *прощает* нас. Наше прощение было даровано нам при крещении; власть греха над нами была преодолена крещением во смерть Иисуса, которая уничтожила дьявола. Поэтому все, крещённые во Христа, не являются рабами греха, пока они не оставляют Христа. Мы, конечно, знаем, что на деле мы все продолжаем грешить. Но наш духовный человек во Христе. Бог смотрит на эту сторону нас, а не на дьявола внутри нас. Мы не в силах разрушить дьявола внутри нас – его конец в смерти (Рим. 6:23). Живущие во плоти Богу угодить не могут (Рим. 8:7; Гал. 5:17,18; Иакова 3:8). Бог требует нашего духовного роста, живя так, чтобы новый человек преобладал в нас над ветхим человеком, чтобы мы жили, умом служа закону Божьему, удаляясь от закона греха, как это отражено Павлом в Рим. 7:15:25. Как Бог с нетерпением жаждет видеть этого нового человека в нас, так и мы должны воспринимать обновлённого человека в наших братьях. Слишком часто радикально настроенные братья видят, сколь непригляден ветхий человек в брате и как публично он проявляется в нём (напр., в проблемах супружеской жизни) – и не оценивают обновления его, того «скрытого человека», несомненно, живущего глубоко внутри всех верующих.

Послание к Ефесянам, глава 5

5:1 *Итак, подражайте Богу, как чада возлюбленные* - Кажется, здесь имеется в виду, что ребёнок будет подражать тому, кто показывает ему свою любовь. И эксперименты с детьми, возвращёнными в детских домах коммунистических стран, обнаруживают такую закономерность – ребёнок подражает человеку, с любовью ухаживающему за ним. Бог показал нам Свою любовь в даре Своего Сына; именно крест возбуждает в нас желание подражать Богу.

5:2 *И живите в любви, как и Христос возлюбил нас и предал Себя за нас в приношение и жертву Богу, в благоухание приятное* – как отмечалось в ком. 1 стиху, Его любовь к нам лежит в основе нашего подражания Ему, в форме жизни, дышащей любовью. Его любовь возбуждает такие же чувства и в нас. Трудно ли нам приходится жить жизнью истинной любви, терпеть людей, даже братьев наших; или мы просто устали от людей и жизни с проявлением любви к ним? Продолжает ли в нас бытовать прошлое, постоянно взрывающееся брызгами горечи и сожалений? «Всякое раздражение и ярость, и гнев и крик, и злоречие со всякой злобою да будут удалены от вас; но будьте друг ко другу добры, сострадательны, прощайте друг друга, как и Бог во Христе простил вас... живите в любви, как и Христос возлюбил нас и предал Себя за нас» (Еф. 4:31-5:2).

В приношение и жертву Богу, в благоухание приятное – Жертва мирная должна была издавать приятное благоухание. Своей смертью на кресте Господь свершил это: «Христос... предал Себя за нас в приношение (жертва мирная?) и жертву Богу, в благоухание приятное». Если мы во Христе, то Бог и нас будет видеть как благоухание приятное. И как раз об этом говорится в 2 Кор. 2:15: «Мы Христово благоухание Богу». Но мы должны разделять с Ним Его страдания, если мы в Нём; действительно прочувствовать их. В жертве мирной приносится весь тук её, весь курдюк, «отрезав его по самую хребтовую кость» (Левит 3:9). Безжалостное разделение плоти и духа во Христе (превосходно показанное в Его искушениях в пустыне) должно проявиться и в нас. Мы должны задаться вопросом, действительно ли мы отрезали тук по самый хребёт. Готовы ли мы воспринять боль, боль самопознания и отрицания себя, чего это потребует. Потому что Его любовь, Его

жертвоприношение не только приписано нам, но должно быть и нашим.

5:3 А блуд и всякая нечистота и любостяжание не должны даже именоваться у вас, как прилично святым – Все эти термины употребляются в других местах в отношении половой безнравственности, особенно в контексте культовой проституции. Существовала тенденция перемежать христианское поклонение с проституцией с окружающими культурами, точно так же, как у любого новообращённого христианина существует смешение новой веры с понятиями прежней религии. Особенно эта проблема проявлялась в Коринфе, но ясно, что это было характерно и в других местах в первом столетии.

Нам следует со всей серьёзностью воспринять отрывки типа Еф. 5:3-5. Блуд, любостяжание, всякая нечистота не должны даже «именоваться у вас», так же как Израилю не следовало даже упоминать имени других богов (Исход 23:13) – «а, напротив, благодарение», зная, что делающие такое не будут в Царствии Божьем. Аллюзия на Исход заставляет предположить, что в этом отрывке имеется в виду поклонение идолам и связанный с этим блуд, а не молодые пары, «преступающие приличия». Чувства благодарности, мысли и речи о том, с чем нам придётся иметь дело в вечности, должны сменить мысли и речи о вещах, которые не будут входить в вечные сферы размышлений эпохи Царствия. Однако наше поколение испытывает искушение, как никогда прежде – наедине наблюдать и читать о таких вещах, опосредованно переживая их, находясь под впечатлением, что фактически мы сами ничего такого не делаем. Потому что именно на этом и основывается индустрия развлечений.

5:4 Также сквернословие и пустословие и смехотворство не приличны вам, а напротив благодарение – Павел всегда предлагает противоположность, новое русло для направления энергии, которая в противном случае тратилась бы на нечестивые действия. Видение Павлом путей трансформации личности просто удивительно; он предвидит замену сквернословия теми, кто к нему привыкли, словами благодарения.

Согласно Новому Завету, обладание духом истинной благодарности Богу *абсолютно за всё* должно помочь устранить нашу тенденцию к грешности; чувство благодарности Богу должно овладеть нами до такой степени, чтобы оно подавило все помышления плоти. Еф. 5:3,4

так многословно говорит об этом. Перечисляются запретные плотские помыслы и действия; а потом даётся утверждение противоположного: «не должны даже именоваться у вас... а, напротив, благодарение». Несколькими стихами позже предписывается то же лекарство; на сей раз в противоположность злоупотреблению алкоголем: «не упивайтесь вином... но наполняйтесь Духом, назидая самих себя псалмами... поя и воспевая в сердцах ваших Господу, благодаря всегда за всё Бога» (Еф. 5:18-20). Это натянутое, тройное подчёркивание славословия как противоположность пьянству.

5:5 Ибо знайте, что никакой блудник, или нечистый, или любостяжатель, который есть идолослужитель, не имеет наследия в Царстве Христа и Бога – Еф. 5:3-5 представляет ряд сюрпризов внимательному читателю; чёрные буквы на белом фоне обладают удивительной силой: «Знайте, что никакой блудник, или нечистый, или *любостяжатель*, который есть идолослужитель, не имеет наследия в Царстве Христа и Бога». Легко предположить, что любостяжатель относится к половой сфере. Но Павел нередко даёт перечисление эффектных пороков и включает в него пару таких, которые мы посчитали бы вполне обычными, присущими чуть ли не всем, и относящимися к другого рода недостаткам. Таким образом он подчёркивает серьёзность этих якобы меньших грехов. Перечень сексуальных извращений – это слова, которые мы с облегчением пропускаем мимо себя в уверенности, что *нас* это не касается. Но любостяжание здесь включено в список плотских грехов, наряду с сексуальными превратностями. Столь серьёзно оно. Ни одного любостяжателя не будет в Царствии. Поэтому богатому человеку трудно войти в Царствие. Фактически, Господь говорит, что богатому трудно попасть в Царствие; лишь милостью Божьей богатый может войти в Царствие (Матф. 19:23-26). *Каждому из нас присущи элементы любостяжательства, выступающие чуть ли не на виду*. Возможно, материализм является точным эквивалентом идолопоклонства согласно Ветхому Завету. Они не должны были даже пожелать «взять себе серебра или золота, которое на них... ибо это мерзость для Господа, Бога твоего... отвращайся от сего и гнушайся сего» (Втор. 7:25,26). Бог презирает идолопоклонство; и нам тоже следует не просто избегать материализма, а шагнуть далее, к презрению его.

В других переводах: «Вы это понимаете, *зная*» предполагает, что эта твёрдая установка против любостяжательства и идолопоклонства была известна всем обращённым в христианство как часть их

ознакомления с Евангелием. «В Царстве Христа и Бога» необычная фраза, так как обычно говорят о «Царстве Божию». Возможно, мысль в том, что Царство Божье будет также и Царством Христа, и Он должен будет царствовать над преданным Ему и стремящимся походить на Него народом.

5:6 Никто да не обольщает вас пустыми словами – Это должно быть предупреждением лучше следить за трибуной, не допуская на неё лжеучителей, пытающихся обольстить содружество пустыми словами, лишёнными Духа Божьего.

Ибо за это приходит гнев Божий на сынов противления – Сыны противления определённо относятся к тем, кто слышали призыв к послушанию и отвергли его. Гнев Божий настигнет их в особенности в судный день. Павел вполне мог иметь в виду «будущий гнев» на Израиль в 70 г.н.э. (Луки 3:7; 1 Фес. 1:10; 2:16). В таком случае «сынами противления» были бы иудеи и утверждающими, что кара их не постигнет, были бы лжеучителя, придерживающиеся иудаизма, которые определённо представляли собой большую опасность церквям Павла.

5:7 Итак, не будьте сообщниками их – Сообщничество с теми, кто не являются людьми Царствия, противоположно причастности Христу (Евр. 3:14) и Святому Духу (Евр. 6:4); мы являемся сопричастниками обетования Его во Христе Иисусе (Еф. 3:6). Если мы сопричастники Христу, то мы являемся сопричастниками и Святому Духу Его. Поэтому быть сопричастниками духу мира невозможно, если мы сопричастники Духу Христову. Это противопоставление делам, соответствующим Святому Духу, объясняет, почему 9 стих говорит так, как если бы контекст имел это в виду: «Потому что плод Духа состоит во всякой благодати, праведности и истине».

5:8 Вы были некогда тьма, а теперь – свет в Господе, поступайте как чада света – Это ещё один пример призыва, чтобы мы жили так, как нам приписывается по статусу нашему. Поэтому Послание Римлянам переходит от разговора о приписанной нам праведности и нашем статусе во Христе к разговору о Духе, фактически преобразующем нас на деле, чтобы мы соответствовали нашему статусу. Несмотря на то, что читающие не ходили как дети света, Павел говорит, что они «свет в Господе», и уже не тьма. Он определённо ссылается на их статус, скорее, чем на существующую реальность. И он призывает их жить согласно статусу, который им

дан по благодати Божьей. Точно также он говорит, что абсолютно все верующие фессалоникийцы «сыны света» (1 Фес. 5:5), когда ясно, что были всё же и такие, кто в конечном итоге не соответствовали этому. Но это им приписывалось по статусу.

Временами Павел ‘неосознанно’ использует фразы из притч, вне контекста, но как свидетельство тому, что они живут в сознании его (напр., «чада света» в Еф. 5:8, 1 Фес. 5:5; «сыны света» взято у Луки 16:8).

5:9 Потому что плод Духа состоит во всякой благодати, праведности и истине – Всякая праведность и истина являются плодом Духа. Дух / свет выявляет соответствующий ему образ жизни. Так что свет не является просто правильным пониманием некоторых положений учения. Наша сопричастность Господу Иисусу (:7) пробудит в нас жизнь и образ мыслей по образу и подобию Его.

5:10 Испытывайте, что благоугодно Богу – Греческие слова, соответствующие словам «испытывайте» и «благоугодно» встречаются и в Рим. 12:2: «И не сообразуйтесь с веком сим, но преобразуйтесь обновлением ума вашего, чтобы вам познавать (то же слово, что «испытывайте» Еф. 5:10), что есть воля Божия (то же слово, что «благоугодно» Еф. 5:10), благая, угодная и совершенная». Обновление и трансформация разума / духа – работа дара Духа, которого мы получаем при крещении во Имя Господа Иисуса. Здесь, в Послании Ефессянам, Павел просит нас дать Духу полную волю действовать, чтобы познать / испытать – так как это и есть путь к трансформации на практике, вместо того чтобы силою железного самоконтроля пытаться совладать со своею плотью.

5:11 И не участвуйте в бесплодных делах тьмы, но и обличайте – «Но и обличайте» продолжает тему столь часто встречающуюся в этом разделе – перенаправления умственной и духовной энергии с греха на положительную духовность. Неучастие в делах тьмы – это одно, а принуждение нашего устранения от грешности само по себе несёт отрицательный характер. Положительным в этом отношении будет перенаправить простое неучастие в делах тьмы в стремление фактически спасти грешников. Упомянув здесь тьму и свет (:8), Павел, возможно, имел в виду Иоанна 3:20, где говорится, что свет обличает злые дела. Если мы от света, мы естественно осудим тьму; так что это другого рода призыв жить в свете. 13 стих недвусмысленно выразит эту мысль – все обнаруживаемое делается

явным от света. Я утверждал в этом разделе, что Павел призывает нас к жизни Духа, а не плоти; и именно благодаря Утешителю, Святому Духу внутри нас мы обличаем мир греха (Иоанна 16:8; 1 Кор. 14:24).

5:12 *Ибо о том, что они делают тайно, стыдно и говорить* – Грех Хама в отношении опьянения Ноя включал то, что он рассказал братьям о наготе его (Бытие 9:22). Похоже, что Павел ссылается на этот случай, когда он говорит, что стыдно и говорить о том, что грешники делают тайно. Большая часть общения, которую можно назвать сплетнями, включает разговор о грешных поступках, которые не должны бы и в голову приходить святым – люди предпочитают говорить об измене соседу, а не о пропавшем коте. Так что призыв здесь в том, чтобы обличать такое недостойное поведение – но прямо в лицо виновнику, не сплетничая об этом. Ничто в конечном итоге не делается «тайно», так что (как часто это видим в Библии) это фиксируется с точки зрения тех, кто в этом участвуют, без внесения корректив. Разговор о бесах – ещё один пример тому.

5:13 *Всё же обнаруживаемое делается явным от света, ибо всё, делающееся явным, свет есть* – Судный день будет конечным обнаружением и выявлением всех якобы потаённых вещей (Марка 4:22; 1 Кор. 4:4 то же слово). Но нас до наступления этого дня используют для того, чтобы мы открыли потаённые вещи; потому что свет обнаруживает, а мы – свет мира. Но это не является призывом стать выносящими суждение полициями Господа, вечно нацеленными на обнаружение недостатков других и расследующими смутные предчувствия или теории конспирации. Свет обнаруживает скрытое совершенно естественно; мы как свет мира по природе своей и примером своим выявим и тем обличим то, что во тьме. Точно также как выявление греха человеческого в судный день в основном свершится тем, что грешники предстанут лично пред Господом, как это было и во время Его служения. Его присутствие и сама личность Его осуждала людей за их грехи. Смысл выявления скрытых грехов в этой жизни в том, чтобы эти выявленные вещи затем стали светом, т.е. свершение истинных изменений и преобразований. Обнаружение потаённых вещей в последний день уже слишком поздно. И мы отмечали в этом разделе, что Павел предусматривает радикальное преобразование нынешней тьмы в свет; тот, кто воровал, теперь помогает нуждающимся; из уст бывшего сквернословия слышны слова благости, и т.п..

5:14 *Посему сказано: «встань, спящий, и воскресни из мёртвых, и осветит тебя Христос»* - При крещении мы 'были оживлены вместе с Ним' (Кол. 2:13). Но Павел писал это уже крещённым святым в Ефесе. Как и в Послании Римлянам, он призывает их жить так, как им приписано по статусу. Похоже, что Павел здесь приводит цитату из песни крещения первого столетия; он побуждает их как бы креститься вновь, духовно, дабы воскреснуть для жизни во Христе. Отметьте, что ефесяне активно работали на дело Истины (Откр. 2:2,3); но истинный духовный их человек дремал. Воскрешение из мёртвых вместе с Христом при крещении было делом Духа; тот же Дух, который воскресил Его, также даёт и нам новую внутреннюю жизнь в Духе, живущем в нас (Рим. 8:11). Эта жизнь будет иметь светом Господа Иисуса, всегда видящего наши потаённые дела. После 'воскресения из мёртвых' "осветит тебя Христос". Павел уже молился, чтобы Бог просветил очи сердец ефесян (1:18); он видит необходимость в том, чтобы они оживились с Христом, и Он осветил их.

5:15 *Итак, смотрите, поступайте осторожно, не как неразумные, но как мудрые* – Вместо «осторожно» лучше было бы «правильно», это же слово использовано, говоря об Аполлосе в Ефесе, который «говорил и учил о Господе правильно», чьё имя читающим встречалось ранее (Деяния 18:25). Наш образ жизни не должен течь самотёком, что характерно для большинства людей. Жизнь во Христе должна протекать осознанно с самоанализом и осознанным регулированием. В этом истинная мудрость; мудрые этого мира в духовном отношении лишены мудрости, а эта мысль наводит на ещё одну связь с первыми главами Послания Римлянам (Рим. 1:14,22). Иакова 3:13 также определяет мудрость как ведение духовного образа жизни.

5:16 *Дорожа временем, потому что дни лукавы* – В другом переводе: 'Выкупая время, потому что дни злы', что ближе к тексту, совпадая с далее отмеченными стихами. Им следует поспешить и свершить изменения, которых требует от них Павел и их статус во Христе. В контекстах относительно зла окружающего нас мира Павел учит нас 'дорожить временем' ('выкупать время', как и в Кол. 4:5). Это выражение классически употребляется в рамках базарной площади в смысле 'выкупить' пока обстоятельства благоприятствуют. Но оно также используется, говоря о том, как Господь «искупил» нас (Гал. 3:13; 4:5). То, что Он искупил нас, призывает нас к благоразумному пользованию нами временем на службе Ему. Контекст же требует, чтобы это благоразумное

пользование временем понималось в свете окружающего нас злого мира. Не говорит ли Павел 'Выкупите всё время, которое можете у этого мира' в том же духе, как он говорил рабам: "Рабом ли ты призван, не смущайся; но если и можешь сделаться свободным, то лучшим воспользуйся» (1 Кор. 7:21)? Это значит, что нам не следует восхвалять использование времени для вещей необходимых этому миру. Если мы *должны* использовать время на нужды этого мира, как рабы НЗ просто должны были, тогда Бог примет это как потраченное на службу Ему. Но нам не следует пользоваться этой милостивой уступкой, чтобы делать всё возможное в жизни этого мира, оправдываясь тем, что это делается 'для Господа'. Эта уступка, в своём контексте, относится только к тем, кто в силу обстоятельств действительно должны использовать своё время для дел этого мира (Еф. 6:5-7; 1 Кор. 10:31). Нам следует 'распахать себе новые нивы', заняться самоанализом как бы извне себя и использовать время как можно лучше во славу Господу (Иер. 4:3; «распахивайте у себя новину», Осия 10:12). Мы были созданы «на добрые дела, которые Бог предназначил нам исполнять» (Еф. 2:10); мы были искуплены, чтобы быть ревностными к добрым делам (Титу 2:14) – а не для того, чтобы мы отдавались течению жизни, предаваясь развлечениям и прелестям своей карьеры.

Потому что дни лукавы – может быть ссылкой на день зла, грядущий на этот мир в 70 г.н.э., который, по ожиданиям Павла, должен был совпасть со вторым пришествием господи Иисуса. Тогда его мысль могла быть в том, что, так как пришествие Господа Иисуса близится, мы должны мудро пользоваться нашим временем. Подобно этим стихам, Кол. 4:5 призывает нас пользоваться временем, чтобы благоразумно обходиться со внешними, и мысль, возможно, в том, что нам следует пользоваться временем для свидетельствования им намного интенсивней, видя, что время этого мира близится к концу.

5:17 *Итак, не будьте нерассудительны, но познавайте, что есть воля Божия* - Павел просит крещёных верующих не быть нерассудительными, а мудро понимать волю Божью. Кажется, что ссылка здесь может быть на побуждение Господа, чтобы знающие волю Божью, готовились к Его возвращению (Луки 12:47). Глупый же раб напивался вместо того, чтобы заботиться о большом семействе Господа (Луки 12:43-45); и Павел продолжает говорить именно об этих слабостях (:18). Здесь мы видим призыв, чтобы каждый из нас стремился к познанию Божьей воли по отношению лично ко мне, исполнение какой работы Он ожидает от меня,

предоставив потенциальные возможности её выполнению; какие добрые дела «Бог предназначил нам исполнять» (Еф. 2:10).

5:18 *И не упивайтесь вином, от которого бывает распутство; но исполняйтесь Духом* – Павел всегда предлагает альтернативу грешному поведению, отражая еврейское понятие ‘святости’, означающее как отделение от греха, так и приобщение к духовному поведению. Вместо того чтобы дать волю воздействию на нас спиртного, мы должны дать волю действия данному нам при крещении святому Духу. Помните, что он писал тем, кто уже приняли крещение, которые получили дар Духа при крещении. Но наполнение Духом продолжается, если мы не препятствуем тому. Греческое слово *asotia* [«распутство»] буквально означает ‘не спасение’. Алкоголиков можно спасти; но поведение, связанное с алкоголизмом, как и с любым другим грехом, не есть путь к спасению. Ответом на жизнь алкоголика является преисполнение Святым Духом, о чём свидетельствуют многочисленные примеры трансформации алкоголиков. Ранее в Послании Ефесянам мы читали о полноте Божьей, наполняющей нас благодаря дару Духа (Еф. 1:23; 3:19; 4:10). Эта полнота как бы вытеснит жизнь свойственную алкоголику – открывается совершенно новая перспектива жизни. Ясно, что и в церкви ефесян были алкоголики, и Павел не говорит об отлучении их от церкви, а побуждает их к преобразованию, позволяя действовать Духу. Так что он побуждает своих ефесян не упиваться вином, а преисполняться Святым Духом – как говорилось о Иоанне Крестителе (Луки 1:15). Другими словами, ‘Подражайте преисполненному Духом фанатику Иоанну вместо увлечения неряшливыми прелестями этой жизни!’

Существуют явные параллели между Кол. 3:16 и Еф. 5:18,19: **Слово Христово** да вселяется в вас обильно, со всякою премудростью; научайте и вразумляйте друг друга псалмами, славословием и духовными песнями, во благодати воспевая в сердцах ваших Господу... но **исполняйтесь Духом**, назидая самих себя псалмами и славословиями и песнопениями духовными, поя и воспевая в сердцах ваших Господу, благодаря всегда за всё Бога и Отца, во имя Господа нашего Иисуса Христа». Совершенно ясно, что *Слово Христово* равнозначно *исполнению Духом*. Не следует создавать примитивную прямую связь между словом и Духом. Слово Христово относится к той простой вести, что, если мы веруем в Него, мы будем спасены. И в результате Дух Христа наполняет сердца наши (Гал. 4:5,8).

5:19 Назидая самих себя псалмами и славословиями и песнопениями духовными, поя и воспевая в сердцах ваших Господу – В комментарии 17 стиху мы отметили ссылку на притчу о рабе, который должен был заботиться о других в доме, а не напиваться. Противоположностью корыстному злоупотреблению алкоголем является забота о других; вместо этого исполняться Духом, чтобы говорить друг с другом духовно. В комментариях 4:29 и 5:4 мы отмечали, что противоположностью сквернословия и святотатству является милостивое отношение к другим; именно наша преданность другим вызовет необходимые изменения. Именно поэтому мы и нуждаемся в церкви, во взаимодействие с другими и ощущении своей ответственности за помощь им на их духовном пути. Именно поэтому мы посещаем церковь и общаемся с другими верующими – чтобы содействовать им.

Греческое слово, переведённое «воспевая», означает ‘перебирать струны’, т.е. играть на струнном инструменте – очевидно, это музыкальный термин. Косвенное указание на то, что мы должны знать побуждения своего собственного сердца и проводить время в мыслях своих, возбуждая свои собственные ощущения благодарного славословия. Такое самосознание являет собой противоположность плотским помыслам. Проникнитесь христианской музыкой, говоря с собой и другими с помощью псалмов и духовных песнопений, «воспевая в сердцах ваших Господу».

5:20 Благодаря всегда за всё Бога и Отца, во имя Господа нашего Иисуса Христа – Благодарность опять упоминается в качестве противопоставления эгоизму алкоголизма и другого рода отсутствию духовности. Благодарность эта не должна быть проявляющейся от случая к случаю, но «всегда и за всё», мировоззрение полное благодарности за всё, идущей от всего сердца (см ком :19).

5:21 Повинуйтесь друг другу в страхе Божиим – Другого рода помощью против алкоголизма и плотской жизни будет видеть Христа в других. Мы повинемся другим, потому что и они являются представителями Господа Иисуса. Плотские помышления, ведущие к алкоголизму и всякой нечестивости, не покоряются Духу Христову (Рим. 8:7); повиновение Ему означает присутствие Духа Его в нас, и мы не будем повиноваться зову плоти. 1 Кор. 15:28 говорит о постепенном процессе покорения всего Духом Христовым, и когда это будет достигнуто, Господь Иисус воцарится во славе Своей. Это может означать, что когда всё тело Христово

достаточно покорится Ему, когда духовный плод будет готов к жатве, тогда Он вернётся. И тогда как число истинно верующих вроде бы уменьшается в мире, истинная духовность в них увеличивается. «Всё» покорено под ноги Иисуса (1:22), но нам следует жить, на деле повинуюсь Ему в мыслях и жизни своей. Евр. 2:8 использует то же слово, говоря, что Бог действительно «всё покорил под ноги Его.... Ныне же ещё не видим, чтобы всё было Ему покорено».

5:22 Жёны, повинуйтесь своим мужьям, как Господу – Это конкретный пример принципа, данного в 21 стихе; нам следует повиноваться всем, кто в теле Христа «в страхе Божиим», потому что каждый член тела представляет Христа. Женщинам надо было видеть в мужах своих представителей Господа Иисуса, точно так же, как и всем членам церкви следует видеть Его друг в друге. Возможно, Павел упоминает именно женщин в виду того, что среди женщин Ефеса наблюдалась склонность к неуважению своих верующих мужей.

5:23 Потому что муж есть глава жены, как и Христос глава Церкви, и Он же Спаситель тела – Общий принцип повиновения друг другу во Христе, что включает и повиновение мужчин женщинам во Христе, не значит, что женщина не должна считать своего верующего мужа «главой». Но Павел тщательно уравнивает это заявление во избежание злоупотребления им, подчёркивая, что именно Христос является спасителем всего тела. Муж не является спасителем, но должен проявлять это стремление для спасения жены своей.

5:24 Но как Церковь повинуется Христу, так и жёны своим мужьям во всём – Другие переводы подчёркивают ‘своим собственным мужьям’, как если бы женщины скорее повиновались другим мужчинам или учителям, но не собственным мужьям. Это повиновение мужу в ответ на его стремление относиться к жене с такой же любовью, с какой относился к нам Иисус, предав Себя смерти ради нас всех (:25). Восприятие реального стремления такого рода со стороны мужа должно вызывать уважение и повиновение жены, понимающей, что стремления мужа направлены на её спасение. Поэтому эти принципы относятся только к мужу и жене во Христе; здесь нет и намёка на то, что женщины должны повиноваться мужчинам вообще лишь по роду их.

5:25 Мужья, любите своих жён, как и Христос возлюбил Церковь и предал Себя за неё – Греческое выражение «предал Себя» главным образом используется, говоря о предании Господом Иисусом духа Своего Отцу. Мы указывали ранее, что Его смерть была делом доброй воли Его. Он Сам отдал Свою жизнь, она не была отнята у Него. Эта непревзойдённая вершина самоконтроля и самопожертвования ради нас должна каким-то образом отражаться в однообразии ежедневных семейных взаимоотношений. Не удивительно поэтому, что Павел побуждает жену откликаться на попытки мужа достичь такого уровня, выказывая уважение и повинуюсь ему.

Господь понёс наши грехи, «дабы мы, избавившись от грехов, жили для правды: ранами Его (гр. *wheals* – Пётр видел их) вы исцелились» (1 Петра 2:24). Муж должен любить свою жену как «Христос возлюбил Церковь, потому что мы члены тела Его» (Еф. 5:30). Иисус любил нас как Самого Себя; Его нельзя отделить от работы, которую Он взялся совершить. Он спас Себя, дабы спасти нас. Это не просто теология искупления – так надо жить и в супружеской жизни. так же как Христос умер за нас, отдал Свой последний вдох за нас, повинуюсь величайшей силе воли Своей, так и муж должен быть готов отдать жизнь свою за свою женщину. И ей остаётся лишь откликнуться на это. Это высокие идеалы. Но само величие их может на самом деле коренным образом изменить человеческую жизнь.

5:26 Чтобы освятить её, очистив банею водною посредством слова – Здесь аллюзия на библейский сосуд омовения, большую ванну, в которой священники омывались для освящения, чтобы служить в скинии. Смерть Господа должна была очистить нас, чтобы мы могли служить; и заботливая любовь мужа к жене также должна была дать ей возможность служить. Здесь явно аллюзия на крещение; Господь умер, дабы мы были освящены водами крещения и готовы к служению Ему, годными на всякое доброе дело (2 Тим. 2:21). Направление жены на служение Господу является частью любви мужа к своей верующей жене.

5:27 Чтобы представить её Себе славною Церковью, не имеющею пятна, или порока, или чего-либо подобного, но дабы она была свята и непорочна – Представить её «Себе» как бы говорит о красоте в глазах именно того, кто смотрит; Господь Иисус стремится Своею любовью, смертью и работой с нами явить Церковь, не имеющей порока в Его глазах. Конечное спасение жены должно быть целью и

мужа её. И в ходе этого процесса, несмотря на морщины, свидетельствующие о прошедших годах, она предстанет его глазам «не имеющей порока». Это прямая противоположность результату и направлению светских взаимоотношений, когда мужчин с годами начинают привлекать женщины молодые, не морщинистые. Во Христе с годами возрастает уважение и положительный взгляд партнеров друг на друга, с возрастающим уважением со стороны жены. Этот динамизм духовного роста и взаимного уважения является отличительным признаком истинно христианского супружества.

5:28 Так должны мужья любить своих жён, как свои тела: любящий свою жену любит самого себя – Это, равно как и 29 стих, не призывает к себялюбию. Как если бы мужья должны любить своих жён, потому что, так поступая, они фактически любят самих себя. Господь Иисус видит мужа и жену как одну плоть (:21). Муж, который по собственному желанию избрал этот путь, не станет отделять свои действия с их устремлениями от таких же шагов своей жены. Любовь к партнёру становится любовью самого себя в том, что двое объединены Господом в одну плоть.

5:29 Ибо никто никогда не имел ненависти к своей плоти, но питает и греет её, как и Господь Церковь – См. ком. :28. Существует, конечно, и нанесение ущерба самому себе и ненависть к себе. Особенно в нашем запутавшемся мире. Но мысль о том, что никто не питает ненависти к самому себе была общепринятой у представителей классиков. Curtius, “*Corporibus nostris quoe utique non odimus*” – «Мы не питаем ненависти к тем вещам, которые относятся к нашим собственным телам»; Seneca «*Fateor insitam nobis esse corporis nostri charitatem*” – «Я сознаю, что в нас заложена любовь к собственному телу». Вполне возможно, что Павел ссылается на эти мысли, не такие уж безупречные, и строит свои доводы на них. Библия не чурается таких вещей, и не сопровождает их ссылками на то, что мысль эта может быть ошибочной. Это типично и в случаях разговора о бесах. Но другой вид интерпретации возможен, когда «ненавидеть» означает «любить в меньшей степени», как у Луки 14:26. Господь Иисус не любил нас меньше, чем Себя, и муж не должен любить жену менее себя. Личное спасение Господа было неразрывно связано с нашим спасением; как об этом высказался Роберт Робертс: «Смерть Его была для спасения Его Самого, чтобы тем самым спасти и нас». То же самое относится и к спасению мужа. Единство между мужем и женой таково, что он не отделит своего спасения от спасения жены

своей. Они совершают это путешествие совместно. Посему «плоть» используется вместо «тела» из-за аллюзии на Бога, соединившего мужа и жену в одну плоть (Бытие 2:23). Учение и питание относятся к способствованию духовному росту (Еф. 6:4; 1 Фес. 2:7). Это питание обеспечено Господом посредством дара Духа, который воздействует и чрез различных членов общего тела (Еф. 4:16; Кол. 2:19). Таким же образом и муж должен быть духовным питанием для жены своей, как и жена для мужа.

5:30 Потому что мы члены тела Его, от плоти Его и от костей Его – Мужчина представляет собой Христа, а женщина еkkлeсию. Но еkkлeсия, вся она, *есть* тело Христово; так что в этом смысле муж должен любить жену как собственное тело. Кто любит жену, тот любит себя. Никто никогда не имел ненависти к своей плоти (Еф. 5:28,29). Чем больше мы признаём силу и власть типологии, тем больше мы будем осознавать духовное единство, которое должно существовать между братьями и сёстрами. Физическое тело Христа неделимо – есть лишь один Иисус на Небесах. Если братья представляют собой Христа, а сёстры олицетворяют тело Его, то никакого деления быть не должно – ни между мужами и жёнами, ни между братьями и сёстрами тела Христова. Так что в равной мере неправилен семейный разлад, как и внутренняя борьба в еkkлeсии – и то и другое нарушает типологию, представленную в Еф. 5. Они фактически раздирают тело Христово на части, как люди пытались это делать на кресте. Мы говорим пытались, потому что в конечном итоге тело Христово неделимо – так же, как в некотором смысле Его тело было «ломимо» (как это происходит при разделении в теле), тогда как в другом смысле оно оставалось несломленным, в глазах Господа Бога. И точно также в глазах Божьих тело еkkлeсии и теперь неделимо – мы представляем собою единство во Христе.

Нет ничего более интенсивно личного, чем представлять собою образ чьего-то тела, это действительно чуть ли не аллюзия на половой акт. Ты прикасаешься к своему телу, чувствуешь кости свои под плотью – это по существу ты. Тогда как Христос, конечно, имеет своё отдельное тело, мы по существу являемся Христом. Без нас и наших грехов Христос бы не появился на свет, и Его бы теперь не было. Братья Иосифа говорили: «Он брат наш, плоть наша» (Бытие 37:27). И некоторые писания здесь добавляют: «Мы члены тела Его, от плоти Его и от костей Его (Еф. 5:30).

5:31 Посему оставит человек отца своего и мать и прилепится к жене своей, и будут двое одна плоть - Трудно объяснить слово

«Посему». Из-за чего же? Может Павел имеет в виду, что всё супружество и процесс объединения должен научить нас явственно ощущать себя как одно целое с Господом Иисусом? Особая психологическая связь, данная Богом, при посредстве которой двое становятся одним, через какое-то время, поэтому указывает на воздействие Духа на жизнь личности, связанной с Христом. И раз должно оставить семью своего рождения, то следует оставить и прежние духовные связи. Этот аспект следовало подчеркнуть в послании новообращённым, будь те из язычников или из иудаизма.

Радикальная ценность каждой отдельной личности во Христе особо проявляется в учении Нового Завета о семейной жизни. Существовало много языческих 'норм домашнего обихода', которые в основном побуждали рабов, детей и женщин повиноваться мужским лидерам семьи. Павел формирует своё учение о семье в терминах этих 'норм домашнего обихода', чтобы выявить важные различия между Божьим подходом и подходом общества в этой жизненно важной сфере. Тот факт, что Павел и Пётр в своих 'нормах домашнего обихода' говорят о смирении главы дома и его обязанности любить, по доброй воле, были чрезвычайно радикальными. Но эти мужские главы семейств должны были усвоить, что во Христе каждая личность имеет значение. Братья не должны относиться к людям так, как это принято было в их обществе в целом, не ставя их ни во что, относясь к ним как к винтикам в машине. *Familia*, или расширенная семья в современных понятиях, сама по себе обесценивала личность. Женщина, вступая после женитьбы в расширенную семью мужа, теряла свою уникальную индивидуальность – отношение к женщине было как к некому безликому существу. Но Павел учит, основываясь на книге Бытия, что человек *оставит* отца своего и мать и *прилепится* к жене (Еф. 5:31). Это было намного радикальней, чем это может показаться нам ныне. Человека учили, что женщина, данная ему в жёны родителями, была необходима просто для того, чтобы не прекращался род расширенной семьи. Не так по Библии. Он должен был *оставить* устои расширенного семейства своего и сам *прилепиться* к своей жене с любовью – любовью по своей воле. Он должен был создать новую ячейку семьи; любить свою *жену* более своей расширенной семьи, как «самого себя». Таким же образом отцов побуждают воспитывать детей своих в учении и наставлении Господнем (Еф. 6:4) – тогда как в то время воспитание детей было отдано в руки женщин, старших детей и рабов (особенно *paidagogos*) в расширенной семье. Подразумеваемая ценность личностей в семье была в призыве к творческому, независимому

подходу, видению как своей личной [не навязанной коллективом] ценности, так и ценности других членов семьи.

«Бог *соразмерил* тело (экклесии) ... дабы не было разделения в теле» (1 Кор. 12:24,25) – используется то же слово, что в Еф. 5:31 относительно того, что человек «*прилепится* к жене своей... я говорю по отношению ко Христу и к Церкви». Потому что как муж, так и жена представляют собой Христа, не должно быть разделений ни между верующими, ни между мужьями и жёнами. Мужья и жёны становятся «одной плотью». А «плоть» почти равносильна «телу» (см. Еф. 2;15,16; Кол. 1:22) – их соединение в «одну плоть» параллельно объединению всех в «одно тело» экклесии. Чтобы все мы говорили одно, и не было между нами разделений, чтобы мы были соединены (язык супружества) в одном духе и в одних мыслях (1 Кор. 1:10). Вспомните, как «прилепился Израиль к Ваал-Фегору» (Числа 25:3) в сексуальном контексте. В книге Осии 9:10: «они пошли к Ваал-Фегору и предались постыдному и сами стали мерзкими, как те, которых возлюбили». Мы не можем «прилепиться» к чему-либо, не 'отделившись' от чего-то другого. Если мы истинно прилепились к Христу и друг к другу, мы *должны* отделиться от идолопоклонства. Невозможно прилепиться к верующим, которые не отделились – нельзя прилепиться в половом отношении более, чем к одному партнёру. Мы не *можем* служить двум господам без того, чтобы не испытывать *ненависти* к Богу.

5:32 *Тайна сия велика; я говорю по отношению ко Христу и к Церкви* – «Тайна» использовалась ранее в Послании Ефесянам в отношении возможности странного и глубокого единства между иудеями и эллинами во Христе. Связь между личностями, сделавшаяся возможной благодаря действию Духа действительно является тайной, которая теперь осуществляется на деле. Поэтому Господь в 17 главе Евангелия от Иоанна говорил о единстве, которое свершится благодаря самопожертвованию Его, как о чём-то совершенно новом, уникальном и чрезвычайно убедительном в качестве свидетельства в этом мире. Связь со словами о единстве между иудеями и эллинами должна подчеркнуть мысль, как уже говорилось в ком. :31 – что единство в Церкви проявляется в единстве между верующими партнёрами.

5:33 *Так каждый из вас да любит свою жену, как самого себя; а жена да боится своего мужа* – Просто мысль в том, что любовь мужа к жене, по примеру любви Господа к церкви на кресте, должна возбудить в жене глубокое уважение к мужу. Это отвечает

потребности женщины в любви. Как и потребности мужчины в уважении – и всё это вместе взятое отражает намного более высокий уровень любви Господа к нам и наше повиновение Ему.

Послание к Ефессянам, глава 6

6:1 *Дети, повинуйтесь своим родителям в Господе, ибо сего требует справедливость* – Так как в ранней церкви преобладали рабы, дети и женщины, мы можем себе представить собрание ранней церкви с множеством женщин, кормящих матерей и снующих повсюду детишек. Еф. 6:1 и Кол. 3:20 заставляют предположить, что дети присутствовали на собраниях Церкви и внимательно слушали всё, о чём говорили. Но «в Господе» может означать, что это повиновение требуется не только потому, что родители – это родители. Это может быть продолжением темы уважения вследствие нахождения «во Христе», о чём говорилось в конце 5 главы. Верующие дети должны повиноваться своим родителям «в Господе»; или, возможно, ради того, что они «в Господе», видя в них проявление Господа Иисуса. Весь отрывок 6:1-3 является странной аллюзией на Иакова; «Иаков послушался отца своего и матери своей» (Бытие 28:7) и пошёл в Месопотамию (фактически он убежал туда, но запись оформлена так, как будто он отправился туда из послушания родителям и желания найти жену в вере). Потому что Иаков поступил так, Бог обещал, что он будет *благотворить* ему (Бытие 32:9 = «да будет тебе благо», Еф. 6:3), и ему также были даны обетования Авраамовы о долголетьи на земле (= «заповедь с обетованием», Еф. 6:2). Так что бегство Иакова в Харран Духу Павла видится как праведное послушание верующим родителям, в результате чего ему были даны обетования. Однако бежал он от страха перед Исавом, и в то время он не принял обетований как относящихся к нему, и он не верил, что Яхве – его Бог (Бытие 28:20). Но схвачено положительное в Иакове (его повиновение родителям), которое и ставится нам в пример.

6:2 *Почитай отца твоего и мать, это первая заповедь с обетованием* – См. ком. :1. Павел, несомненно, видел обетование Ветхого Завета как надежду Нового Завета; надежда на обетования отцам иудеев являлась надеждой христиан, как Павел ясно заявлял на судилищах его. Надежда эта включает в себя владение прославленной землёй – а не отправление на Небо после смерти в качестве бессмертной души.

6:3 *Да будет тебе благо, и будешь долголетен на земле* – Обещание «долголетия» теперь означает вечную жизнь в Царстве Божьем на земле. «Благо» равнозначно обетованию чтобы «хорошо тебе было на той земле» (Втор. 5:16). То же самое еврейское слово

используется в благословении Авраама на получение земли обетованной (Бытие 32:9,12). Опять же, обетования Аврааму видятся основой надежды христиан (Гал. 3:8).

6:4 См. ком. 5:31.

И вы, отцы, не раздражайте детей ваших, но воспитывайте их в учении и наставлении Господнем – Это подтверждает то, что родители и дети, о которых речь, «в Господе». Сопоставление в этом стихе заставляет думать, что противоположно учению и наставлению Господнему является возбуждение в них злости на более поздней стадии развития ребёнка. «Воспитывайте», *paideia*, буквально означает ‘воспитание’ или ‘обучение’. Мысль в том, что Господь Иисус должен воспитать наших детей; в том смысле, что нам следует позволить Ему действовать чрез нас в обучении их. Мы должны быть Господом Иисусом в наставлении наших детей. Если мы не являем Его детям, то мы не являемся Им для них. Мы должны обеспечить такое обучение; воскресные школы или церковные программы для детей – это очень хорошо, но главная ответственность ложится на родителей. И любое «наставление» должно исходить от Господа, а не должно быть вызвано вспышкой гнева или раздражения.

6:5 *Рабы, повинуйтесь господам своим по плоти со страхом и трепетом, в простоте сердца вашего, как Христу* – точно так же как повеления о родителях, детях и партнёрах в супружестве, это, очевидно, относится к рабам и господам одной церкви. Как каждый из нас являет собой Христа, потому что мы в Нём, так и рабы должны видеть Христа в их верующих господах. Видение Христа в других может коренным образом возвысить и преобразовать человеческие отношения, включая и такие непростые, как между верующим господином и верующим рабом. Верующий раб может быть подвергнут искушению презирать своих верующих господ, считая, что фактически им следует освободить их от рабства и не иметь никаких притязаний на рабовладение вообще. Уважать тех, которые не живут, как они могли бы жить во Христе, действительно нелегко, но опять же именно потому, что они «во Христе», мы можем проявить к ним уважение, какое Павел проявил даже в отношении коринфян.

6:6 *Не с видимою только услужливостью, как человекоугодники, но как рабы Христовы, исполняя волю Божию от души* - Вне зависимости от того во Христе господа его или нет, рабу

разрешалось служить им как будто он служит Христу. Все чудесные идеалы служения Господу Иисусу делами, как проповедничество Евангелия и забота о других, казалось бы, несбыточны для рабов. Они несвободны, не обладают имуществом, даже своим телом. С каким облегчением они могли читать, что их светское служение может быть принято как служение Господу. Подобным образом это является утешением сегодня тем, кто фактически находятся на положении рабов, получая минимальную зарплату при существующей высокой квартплате и налогах. Это может быть принято за служение Господу, а поэтому работать надо не только, чтобы показаться услужливым, когда господин наблюдает, зная, что Небесный Господь всегда наблюдает, и мы угождаем Ему, а не людям. Рабы могут также рассуждать, что их положение и труд есть «воля Божья». Повинуясь воле своих господ, они повиновались воле Божьей. Но следует сознавать и то, что многие господа требовали от рабов и совершать аморальные поступки, особенно в сексуальном плане. Павел не призывает к восстанию против таких господ, что могло привести к увечью или смерти. Однако из Библии ясно следует, что мы должны повиноваться людям только так, чтобы не оказывать непослушания нашему Господу на Небе, пример Петра в отношении проповедования лучше всего говорит об этом. Прямо этот вопрос не поднимается, потому что и по сей день существует немало нюансированных ситуаций, когда принципы как бы находятся в противопоставлении, и не следование высшему принципу не всегда приведёт к отвержению Господом.

6:7 Служа с усердием, как Господу, а не человекам - «Служа» буквально соответствует 'находясь в неволе'. Мы являемся Его рабами, и силу этой метафоры мы не должны недооценивать. Глубина этой неволи должна означать, что наше 'рабство' в светском отношении не столь значимо по сравнению с нашим глубоким ощущением своего закрепощения Господом. Он наш единственный Господь, и любое служение человекам должно быть с таким усердием, как если бы мы служили Ему.

6:8 Зная, что каждый получит от Господа по мере добра, которое он сделал, раб ли, или свободный – «По мере добра» относится к судному дню; то же слово используется и говоря о получении вознаграждения и в ответ на жизнь сегодня. Не в этой жизни, когда праведные нередко страдают из-за доброты своей. Каждое доброе дело тогда получит заслуженное признание. «Каждый» снова побуждает нас к пониманию, что каждый из нас воспринимается как индивидуальность; рабы, которые вероятно редко посещали

церковные собрания, могли чувствовать себя ничего не значащими Господу. Павел ободряет их, говоря, что каждый акт служения в их светской жизни – да, каждое исполненное поручение, каждое приготовление пищи – может быть принят как служение Господу и получит вознаграждение в судный день. Наша принадлежность к статусу раба или свободного человека не будет иметь значения.

6:9 *И вы, господа, поступайте с ними так же, умеря строгость. Зная, что и над вами самими и над ними есть на небесах Господь, у Которого нет лицепрятия* – «Так же» относится к мере добра, упомянутого в 8 стихе. Чтобы господа вознаграждали раба по мере добра, которое он сделал, была мысль, нарушавшая парадигму мира первого века, когда раба не считали личностью, а машиной. Ясно, что этот стих адресован верующим господам, а некоторые из них практиковали «строгость», что прямо противоположно духу Господа, который, страдая, не *угрожал* (1 Петра 2:23 то же слово в оригинале). Господам следовало уразуметь, что и они находятся в неволе, в рабстве Господу Иисусу. Он не будет принимать во внимание социальный статус человека в суждении о людях – у Него «нет лицепрятия», «раб ли, или свободный», как в 8 стихе. Никто, конечно, не говорил вслух, что Господь принимает во внимание их более высокий социальный статус; однако в сердце своём они так предполагали, и Павел прямо поднимает этот вопрос. Я это отмечал в комментарии 5:32, что Павел использовал те же принципы в отношении единства еврея и эллина, что и говоря о необходимости единства мужа и жены во Христе. Здесь тоже «нет лицепрятия у Бога» используется, как говоря о единстве еврея и обращённого язычника (Рим. 2:11), так и в сущности господина и раба во Христе. Учение Павла состояло не только в том, что отношения между господами и рабами должны быть вежливыми, разумными и терпимыми, более того, они фактически были едины во Христе. Это результат крещения в одного и того же Господа (Гал. 3:27-29).

6:10 *Наконец, братия мои, укрепляйтесь Господом и могуществом силы Его* – Здесь объединены два аспекта: усилия человека совместно с деятельностью Господа. Мы должны укрепляться, но могуществом силы Его. Могущество силы Господа явно относится к Духу Его. Мы укрепляемся могуществом силы Его (1:19; Кол. 1:11), и это укрепление происходит благодаря могуществу Духа Его в нашем внутреннем человеке (3:16,20 то же слово). Так что имеющееся в виду укрепление является внутренним, психологическим укреплением. Но мы должны желать этого – этого не произойдёт вопреки воле нашей. Мы должны стремиться быть

сильными в Господе, облечься «во всеоружие Божие» (:11), и тогда нас укрепит и сила Духа во внутреннем человеке нашем.

6:11 Облекитесь во всеоружие Божие, чтобы вам можно было стать против козней диавольских – После побуждения укрепляться Господом в 10 стихе, нам напоминают о необходимости стремиться к этому укреплению ; нам следует облечься во всеоружие. Наша борьба / брань в сущности является духовной (:12), посему нам необходимо всеоружие Божье, т.е. всеоружие Духа. Именно Дух укрепит нас, дабы мы противостояли искушению, но нам следует стремиться предоставить ему поле действия. См. ком. :12.

6:12 Потому что наша брань не против крови и плоти, но против начальств, против властей, против мироправителей тьмы века сего, против духов злобы поднебесных - По крайней мере три возможных интерпретаций встают перед нами. Способ выражения частично относится к ангелам, но также и к приверженцам иудаизма и римским властям. Возможно взаимодействие этих трёх возможностей. Павел пишет, используя привычные термины группе, которая находится под влиянием приверженцев иудаизма и иудейского мышления. Ветхий Завет преподносит мир как находящийся под контролем ангелов, причём каждая властвующая группа имеет ангельских представителей в суде Небесном. Павел видит христианское противостояние не только против собственной плоти и крови, или единичных личностей, но против целых систем зла, как иудаизма, так и римлян. Вовлечены обе группы, так как иудеи стремились воспользоваться властью и судом римлян для крушения христианства, как они поступили и в случае распятия Христа. Однако Павел оформляет этот конфликт в ангельских терминах, извлекая утешение для себя в том факте, что все ситуации на земле находятся под контролем ангелов, и земная ситуация не может быть неизвестна Богу. Такого рода подход обычно используется в книге Откровения. Здесь «начальств» и «властей» может относиться как в буквальном смысле к ангелам, так и к тем, которых они представляют в римской системе; духи злобы поднебесья могут относиться к приверженцам иудаизма в церкви, а также и к их представителям в тронном зале неба.

Что касается распространённых неправильных пониманий этих стихов, заметьте, что мир находится под властью Бога, а не под властью злых духов поднебесья (Дан. 4:32). «Всякая власть» на небе и на земле дана Иисусу (Матф. 28:18) Богом (Откр. 3:21; Луки 22:29), так что ею не могут обладать злые духи поднебесья. В самом

Небе не может быть грешных существ (Пс. 5:4,5; Ав. 1:13; Матф. 6:10). Стихи 11-17 написаны образным языком – «всеоружие» христианина образно, как и «брань», так как «рабу же Господа не должно ссориться, но быть приветливым ко всем» (2 Тим. 2:24); то же относится и к 12 стиху. Если «Диавол» был изгнан с Неба в Эдеме, как же он и его последователи всё ещё могли быть на Небе во время Павла?

Те же слова «начальств и властей» используются в Кол. 2:15 в отношении ангелов, давших Закон. Властителями иудейского поднебесья были как сами ангелы, так и приверженцы иудаизма, которых они представляли в Небесном суде. Еф. 6:13 предупреждает о предстоящей битве: «Примите всеоружие Божие, дабы вы могли противостать в день злой и, всё преодолев, устоять» - в духовной битве между Законом Моисея и законом Христа, о чём подробнее в 12 главе Откровения. Павел мог видеть, что в конечной битве против приверженцев иудаизма, ему понадобится смелость, чтобы говорить так, как он должен говорить: «Молитесь... и о мне, дабы мне дано было слово – устами моими открыто с дерзновением возвещать тайну благовествования» (:19) – фраза, которая часто используется в отношении равного положения пред Богом иудеев и эллинов во Христе.

Греческое слово, соответствующее слову «брань» в Еф. 6:12 употребляется и в Откр. 12, где переведено как «низвержен». Цель христиан не состояла в низвержении людей, «не против крови и плоти». Это реальная трудность при 'объяснении трудных отрывков', когда пытаются отнести это лишь к человеческим властям. Необходимо было низвергнуть иудейского Дьявола, и начальства и власти ангелов, координирующих всё. Нет сомнения в том, что «начальства и власти» относятся также и к иудейским и римским властям (Луки 12:11; 20:20; Матф. 7:29 и т.п.). Этого следовало ожидать, коль скоро мы понимаем, что Дьявол и сатана Нового Завета часто относится как к иудейским, так и к римским системам и представляющим их ангелам. Помните, что ангелы правят миром. Божья система проявления остаётся постоянной. Точно так же, как «образы небесного» в организации ангельской там повторялись на земле через организацию скинии и *elohim* израильских судей и священников, так что, возможно, небесная система отражена и в судьях и лидерах мира, каждый из которых управляется ангелом. Поэтому те же слова используются, говоря об ангелах и о мирских правителях – так же как об ангелах и херувимах

говорится как о них самих, так и о земных армиях, напр. армии Вавилонян, исполняющих волю их.

Этот отрывок кажется сноской на послание: «Наконец. Братия мои...» (:10). Это похоже на сноски в начале Фил. 3:1; Гал. 6:12 и Тим. 6:20, все они предупреждают против приверженцев иудаизма – указывая на огромное значение, которое Павел придавал предстоящей битве с «начальствами и властями».

Контекст дан в 13 стихе. Следовало быть готовыми, так как церкви предстоял «день злой». Это относится ко времени особого преследования церкви, которое должно было исходить от римлян, так как только они были достаточно сильны для того, чтобы устроить «день злой» для христианской церкви в то время, когда Павел писал это послание (1 Петра 4:12; 5:8-9). Противостояние было против «правителей этого тёмного пира», а в то время это были римляне. Отметим, что противостояние это духовного характера во имя сохранения веры (2 Кор. 10:3-5). Это злое время уже началось, когда Павел писал (Еф. 5:16) – «дни лукавы». «Начальства» читаем у Луки 12:11; «начальство» в смысле человеческого правления в 1 Кор. 15:24, и «власти» римского правителя в Луки 20:20. так что здесь не обязательно имеется ссылка на власть или начальство небесное. У Луки 20:20 читаем о «начальстве и власти правителя» и у Матф. 7:29 об одном, имеющем «власть». Мы должны «повиноваться и покоряться начальству и властям» (Титу 3:1) в смысле земных правителей, пока они не просят нас делать вещи, противоречащие закону Божьему (Деяния 5:29; 4:19; Матф. 19:17). Если «начальства и власти» являются злыми существами на Небесах, которым мы должны противостоять, почему нам говорят повиноваться им? Если мы принимаем, что они относятся к человеческим начальствам и властям, тогда всё ясно. На «небесах» может относиться и к позициям власти светского мира. Так, царь Вавилонский был образом утренней зари на небе (Исаии 14:12), т.е., великим правителем. Иисус есть «солнце» (Мал. 4:2), святые – «звёзды» (Дан. 12:3) грядущего порядка. Нынешнее «небо» человека будет заменено новым небом, когда Царствие будет установлено на земле (2 Петра 3:13), т.е., позиции власти и правления, которые теперь в руках грешных людей, будут переданы истинным христианам. Царство и власть во вселенной будет в руках народа святых Всевышнего (Дан. 7:27). Так что духи злобы поднебесья могут относиться к злему умыслу людей, власть имущих в мире и преследующих христиан.

«Духи злобы поднебесные» не относятся к злым тварям на самом небе. Возвышенное положение истинных христиан в том, что Бог посадил их на небесах во Христе Иисусе (Еф. 2:6). «Духовными» можно назвать тех в церкви, которые имеют дар духа; перечислив указания по поводу использования дара духа, Павел заключает: «Если кто (в церкви) почитает себя пророком или духовным (т.е., духовно одарённым), тот да понимает, что я пишу вам, ибо это заповеди Господни» (1 Кор. 14:37). 1 Кор. 14 указывает на существовавшую в церквях верующих большую проблему, заключающуюся в том, что верующие неправильно пользовались дарами духа. В Евр. 6:4-6 описаны некоторые христиане-иудеи, имевшие дар духа, но уведившие церковь от истинного христианства своим отношением. Их можно назвать в числе первых примеров духов злобы поднебесных (т.е., в церкви). Иногда в Библии на храм и ковчег ссылаются как на небеса (2 Царств 15:25, ср. 3 Царств 8:30; 2 Пар. 30:27; Пс. 19:3,6; 10:4; Евр. 7:26). Церковь является новым храмом. Точно так же как злые люди могут быть в храме, так они могут быть и в небесах церкви. Обладание Духом не означало, что он непременно приемлем пред Богом, напр. Саул некоторое время обладал им (1 Царств 10:10), как и судьи / старейшины израильские (Числа 11:17), хоть они и не были праведными; они не поверили вести Иисуса Навина и Халева и потому были обречены на погибель, как и другие израильтяне, несмотря на обладание духом – Пс. 81:1-7 говорит об этом. Некоторое время церкви в Откр. 2 и 3 обладали дарами, несмотря на ошибки, пока, наконец, светильник их не был сдвинут с места своего (ср. Деяния 20:28-30; Еф. 4:11; Откр. 2:5). Так что злые духи поднебесные были христианами – отступниками в церкви, объединившись с приверженцами иудаизма для ведения церкви к ‘злomu дню’ искушения.

Так что угроза церкви была двойкой: римско-иудейское преследование с одной стороны и лукавые «лжеапостолы» (2 Кор. 11:13) внутри церкви, с другой. Помните, что Еф. 6:11-13 писалось церкви в Ефесе. Павел ещё ранее предупреждал их об этой угрозе изнутри: «Ибо я знаю, что, по отшествии моём, войдут к вам лютые волки, не щадящие стада; и из вас самих восстанут люди, которые будут говорить превратно, дабы увлечь учеников за собою» (Деяния 20:29-30).

Всё же существует возможность интерпретировать «Диавола» 11 стиха имеющим некоторое отношение к иудейскому «сборищу сатанинскому». «Поднебесье» 12 стиха может относиться к

иудейским небесам; В 3 главе 2 Послания Петра и Второзаконии 32:1 упоминаются иудейские небеса. Это подтверждается тем фактом, что иногда «солнце, луна и звёзды» используются, образно имея в виду иудеев (Бытие 37:9; Дан. 8:9,10). Мы уже указывали, что «духи злобы» могут относиться к иудеям-христианам, которым был дан дар духа, но которые предались отступничеству. Так что они будут как в христианских, так и иудейских «небесах». Угроза изнутри церкви исходила из приверженцев иудаизма, внедряющихся в церковь, которые были иудеями. Так что «Диавол» являлся в лице римских властей, а также евреев внутри христианской церкви. Эти две угрозы были связаны, поскольку иудейские синагогальные власти часто настраивали римские власти против христиан.

«Козни диавольские» поддерживают иудейский контекст, так как греческое слово *wiles*, переведённое как «козни», в других местах переводится «подстерегать, чтобы обмануть» в стихе, где Павел предостерегает от приверженцев иудаизма, утончённо пытавшихся ввести ложное учение в лоно церкви. Павел же говорил: «дабы мы не были более младенцами, колеблющимися и увлекающимися всяким ветром учения, по лукавству человеков, по хитрому искусству обольщения» (Еф. 4:14). Если «небо» представляет также и иудейскую систему, то следует придать соответствующее значение и отрывку в Еф. 3:3-10: «Тайна... чтобы и язычникам быть сонаследниками (совместно с иудеями), составляющими одно тело и сопричастниками обетования Его во Христе Иисусе посредством благовествования... открыть всем (иудеям и не евреям), в чём состоит домостроительство тайны... дабы ныне соделалась известною через Церковь начальствам и властям на небесах многоразличная премудрость Божия», т.е., чтобы Церковь, продемонстрировав единство, существующее между иудеем и обращённым язычником внутри её, заставила иудейских лидеров («начальствам и властям на небесах») осознать «многоразличную премудрость Божию». Это в свою очередь открывает Иоанна 17:21: «да будут все (иудеи и обращённые язычники) едино... да уверует мир (эта фраза в Евангелии от Иоанна почти всегда соотносится с иудейским миром), что Ты послал Меня». «День злой» 13 стиха стал бы результатом лукавства приверженцев иудаизма внутри Церкви, которые были «злые люди и обманщики» (2 Тим. 3:13).

Другой подход можно найти, принимая во внимание, что многие из позднейших документов Нового Завета полны комментариев и критических аллюзий на популярные мысли ложных религий,

распространявшихся в то время. Стоит подробнее остановиться на комментарии Давида Питт-Франсиса Еф.6:

«Целью христианской вести было подорвать веру в такие воображаемые божества, чтобы люди воистину прославляли только Христа и Бога на Небесах. Павел описывает конфликт свидетеля христианства как борьбу не против плоти и крови, но... «против начальств, против властей, против мироправителей тьмы века сего, против духов злобы поднебесных». В представлении многих, которые не были знакомы с реальным воздействием Евангелия, солнце и луна казались личностями, которых они не имели, так же они воспринимали и звёзды на небе, само небо и возвышающиеся части природы, такие как горы и острова. Так, книга Исаии 2, содержащая в первую очередь пророчество против идолопоклонства в Израиле и описывающая поклонение идолам в образе высоких гор и возвышенных холмов, содержит описание стремления людей войти в ущелья скал и расселины гор от страха Господа, и это описание заимствовано в Откровении. Конец поклонения солнцу, луне и звёздам также предсказан Исаией в одной из дальнейших глав, где описано наказание воображаемых божеств небесных: «И будет в тот день: посетит Господь воинство выпреннее на высоте и царей земных на земле. И будут собраны вместе, как узники в темницу... И покраснеет луна, и устыдится солнце, когда Господь Саваоф воцарится на горе Сион» (David Pitt-Francis, *The Most Amazing Messsage Ever Written* (Irchester: Mark Saunders Books, 1984) chapter 4).

6:13 *Для сего примите всеоружие Божие, дабы вы могли противостать в день злой и, всё преодолев, устоять* – См. ком. :12. Так что противостояние духовному растлению не состояло лишь в их собственных усилиях; они должны были принять всеоружие Божье. Когда они сделают всё возможное силами человеческими, в действие вступит божественное всеоружие. Ту же мысль находим и в 17 стихе. Именно эта мощная духовная сила даёт нам возможность, как и Давиду против Голиафа, успешно «противостать» злу. То же слово используется в учении, что мы не должны противиться злу в физическом, светском понимании этого слова (Матф. 5:39). Мы должны противиться злу – но в духовном смысле. Я объяснял в комментарии 12 стиху, что под духами злобы имелась в виду верхушка иудаизма, стремящаяся разрушить христианство в сговоре с римскими властями. То же слово, что переведено «противостать», часто переводится и «противиться», и используется, говоря о противлении приверженцев иудаизма и

римлян Евангелию милости (Деяния 13:8; 2 Тим. 3:8; 4:15), но мощи противления христианского нельзя 'противостоять' (Луки 21:15; Деяния 6:10; Галл. 2:11; 1 Петра 5:9). В наши последние дни нам придётся последний раз противостоять злу, которое затопит верующих, если они не будут облечены в броню праведности, что в основном относится к различным формам «Духа». Всеоружие Божье защищает от всего; мир Божий (безусловно, ссылка на Дух) содержит сердца и думы во Христе (Фил. 4:7),

6:14 *Итак станьте, препоясав чресла ваши истиною и облекшись в броню праведности* – «Броня праведности» в иудейском восприятии немедленно связывалась с наперником первосвященника. Ни один рядовой израильтянин не осмелился бы и мечтать об облечении ею. Но Павел нередко призывает верующих к самым вершинам духовных амбиций. Они не являлись лишь зрителями зрелища, а соучастниками, племенем священничества, призванными вершить работу даже Первосвященника на земле. Препоясавшись истиной, христианин приобретал скорость движения; как это было и в пасхальную ночь. «Истина» же, наши заветные отношения с Господом психологически придаёт нам мобильность, дабы избежать искушения, связав вместе все наши помышления, так что мы уже неподвержены беспорядочным и блуждающим помышлениям неверующего.

6:15 *И обув ноги в готовность благовествовать мир* – Это в контексте защитных мер предосторожности против искушения и страдания. Готовность благовествовать Евангелие уже сама по себе является средством защиты против искушения; потому что работа свидетельствования означает, что мы уже не будем вступать в союз с этим миром, что мы будем отделены от него в духовном смысле. Слово «мир» ранее использовалось, говоря о взаимоотношениях между иудеем и эллином благодаря миру с Богом, который мы имеем во Христе (2:14,15,17; 4:3). Благая весть не просто в будущей вечности на планете земля *redevivus*. Намного более того. Она включает воистину благую и привлекательную весть о примирении между людьми, которые в противном случае оставались бы безнадежно разделёнными.

Еф. 6:15 говорит о необходимости обути ноги в готовность благовествовать Евангелие. Кто готовил путь Господу проповедованием? Иоанн Креститель. Похоже, что здесь Павел ссылается на Иоанна Крестителя, преподнося его как образец проповедования; именно Иоанн Креститель описан 'готовящим'

путь Господу, используя то же слово, что и здесь переведено как «готовность». Ссылка на препоясывание чресл (Еф. 6:14) также является аллюзией на Иоанна – в Евангелии дважды читаем, что Иоанн имел пояс кожаный на чреслах своих (Матф. 3:4; Марка 1:6).

6:16 *А паче всего возьмите щит веры, которым возможете угасить все раскалённые стрелы лукавого* – «Возьмите» здесь, как и в 17 стихе, означает получить, принять, как Давид принял доспехи Саула. Мысль не просто в том, что наша собственная вера будет нам щитом. Это было бы несколько аксиоматично, и сила сопротивления и защиты ложилась бы исключительно на наши плечи. Я полагаю, мысль в том, что нам следует принять щит Духа защиты против искушения, мы получаем этот щит, если верим, что он будет дан нам. Мы должны верить, что Бог воистину может соблюсти нас от падения (Иуды 24). Тот факт, что Он может это сделать, сам по себе показывает, что мы можем получить подкрепление, превосходящее все наши усилия. Иначе бы он не играл никакой роли в соблюдении нас от падения.

6:17 *И шлем спасения возьмите, и меч духовный, который есть слово Божие* - «Возьмите», как и в 16 стихе означает «примите»; см. ком. :16. Нам следует принять защитное вооружение Духом. Именно Дух удержит нас от падения; шлем охраняет голову, ум, мышление, что Павел представляет как сущность христианства. Дух гарантирует наше конечное спасение, он является залогом наследия нашего, которое мы получим в итоге спасения (1:14; 2 Кор. 1:22; 5:5). Вера в это придаёт спокойствие нашему мышлению; если мы пребываем в уверенности, что мы вечно будем жить духовной жизнью, мы не поддадимся мелочным искушениям сегодняшнего дня. Но мы должны взять этот шлем спасения, как мы по собственному желанию облеклись во Христа при крещении. Мы получаем не ‘меч духовный’, а меч, который есть Дух или дан Духом. «Слово [*rhema*] Божие» не обязательно означает Библию, начиная с Бытия до Откровения; потому что не вся Библия тогда была написана. Павел в Рим. 19:8,17 под словом Божьим понимает Евангелие. И Дух становится доступен благодаря вере в Евангелие. Слово (*rhema*) Божье ассоциируется с вестью Евангелия в Деяниях 10:22, и не только там. В Деяниях 11:16 говорится именно о слове Господа как о крещении Духом Святым. Вкусить слово Господа означало вкусить Святого Духа (Евр. 6:5). Дух может помочь чрез слово Божье – стихи Библии, возникнув в нашем сознании по наитию Духа, могут помочь в борьбе против искушения. Но «слово», как уже говорилось выше, является именно словом

Евангелия, благой вести о том, что Дух придёт нам на помощь в случае необходимости. Это питание и сила, данная нам в услужение Господом Иисусом («Господь есть Дух», 2 Кор. 3:17), во время нашего духовного кризиса (Евр. 4:15,16).

6:18 *Всякою молитвою и прошением молитесь во всякое время духом, и старайтесь о сем самом со всяким постоянством и молением о всех святых* – «Во всякое время» фактически означает 'во всех случаях'. Каждый случай искушения или испытания надо встречать молитвой; и нам не следует молиться только о себе, но и о других, когда мы видим их во время кризиса. Это говорит о том, что укрепление духовное частично зависит от молитв третьих лиц о нас. В этом причина необходимости содружества с другими верующими, исповедания другим наших духовных потребностей. И поэтому мы должны постоянно молиться за других – ибо мы можем сыграть роль в их вечном спасении, как и они в нашем. Павел перечислил шесть пунктов духовного вооружения; молитва является седьмым. Это конечное и завершающее орудие, которое необходимо пустить в ход для противостояния искушению и дню испытания. «Молитвою и прошением» тяжело определить в отдельности; смысл может быть в том, что «молитва» имеет общий характер, а «прошение» относится к специфическому молению во время определённой необходимости. Молитесь «духом» определённо связано с тем, как эта фраза использовалась ранее, что «во Христе» мы являемся храмом Божьим, и Дух Его живёт в нас. Если обещанный Дух Божий живёт в нас, то мы не по плоти живём, а по духу (Рим. 8:9). Так что мысль в том, что те, кто осознают, что в них живёт Дух, и живут по духу, и будут молиться во всякое время «духом» в той же атмосфере, так как Дух обеспечивает защиту от искушения, как говорилось в предыдущих стихах. Мы должны бодрствовать и молиться в духе апостолов в саду Гефсиманском, фактически, в духе молитвы Господа Иисуса. Он там, несомненно, молился за нас; и мы, будучи в Духе Его, должны молиться за духовную выдержку других во время испытаний. Именно об этом молился Господь Иисус в то время, как ученики Его спали.

6:19 *И о мне, дабы мне дано было слово – устами моими открыто с дерзновением возвещать тайну благовествования* – Павел воспринимал «дерзновение» Господа наказом себе молиться также с дерзновением. Нам всем нелегко свидетельствовать с дерзновением, однако именно в этом, как и во всех духовных стремлениях, общение духа укрепляет меня. Более глубокое ощущение присутствия Господа Иисуса, ощущение того, кто Он был и есть,

пребывание с Ним, укрепит дерзновение и в нас. Даже Павлу это было нелегко; он просил других молиться за него, чтобы он «смело» (то же слово) проповедовал, ‘как должно ему’ (Еф. 6:20); и их молитвы были услышаны, потому что во время пленения своего, когда он писал Ефесянам, он проповедовал «со всяким дерзновением» (Деяния 28:31, то же слово). Фактически дерзновение было характерно для всей его жизни (Фил. 1:20). Кстати, можно отметить, что Павел чувствовал себя слабее, чем он был на самом деле; он не чувствовал себя смелым, когда он был смелым; и мы видим, что признание в своей слабости другим и их молитвы за нас могут дать нам желанную победу. Дело в том, что мы такие же, как и Господь. Или мы должны такими быть. Если Он был смел, если Он был склонен учить, проявляя терпение, то и мы должны делать также; воистину так, если мы во Христе. Точно так же мы должны проявлять и все качества Отца, если мы носим Имя Его. Мы должны ежедневно молиться за возможность свидетельствовать («слово»).

6:20 *Для которого я исполняю посольство в узах* – Опять мы ощущаем обиду Павла на узы его, на его ограничения; но это не лишает его мотивации, он всё равно ищет пути служения и свидетельствования и просит других молиться за него, чтобы он мог оставаться посланником Господа несмотря ни на что. В этом он должен служить нам примером, ведь все мы имеем кое-какие ограничения. Здесь имеется намеренное соположение мыслей о посольстве, исполняемом, будучи «в узах». Царствие Божье имеет посланников / дипломатов, которые «в узах», которые совсем не имеют квалификации, со светской точки зрения глядя, которым казалось бы, такая роль противопоказана. Но таков уж стиль Господа и Его работы с нами.

Дабы я смело проповедовал, как мне должно – После обращения своего мы чувствуем, читая записи его проповедования, что Павел в своей стихии. Записи его первоначального проповедования в Дамаске и Иерусалиме подходят под ту же рубрику: он проповедовал «смело», и каждый раз он, казалось, мог продолжать самозабвенно, не замечая того, что это ведёт его к верной смерти, во избежание чего братья «отправили его в Кесарию и препроводили его в Тарс» (Деяния 9:27-30). То же слово, переведённое «смело», появляется снова годами позже, когда Павел просит своих обращённых молиться за него, чтобы он «смело проповедовал, как мне должно» (Еф. 6: 20). И он повторяет ту же просьбу Колоссянам (Кол. 4:4). С годами ему труднее стало «смело» проповедовать. В самом начале, в эти пьянящие дни в Иерусалиме и Дамаске, это

ощущение было столь естественным для него. Со временем это стало труднее даваться ему.

6:21 *А дабы и вы знали о моих обстоятельствах и делах, обо всём известит вас Тихик, возлюбленный брат и верный в Господе служитель* – Тихик упоминается как передающий известия и послания (Титу 3:12; Кол. 4:7), и из тюремной камеры Павел посылает Тихика в Ефес (2 Тим. 4:12). Это ещё одно указание на то, что Послание Ефесянам изначально писалось именно ефесянам, как бы потом оно и не использовалось. Такие «посланники церквей» (2 Кор. 8:23) были жизненно необходимы в период очень ограниченных возможностей сообщений. В сущности нам следует усвоить, что нам также следует не щадить времени и усилий, чтобы держать тело Христово в курсе друг о друге.

6:22 *Которого я и послал к вам для того самого, чтобы вы узнали о нас и чтобы он утешил сердца ваши* – Тихика Павел послал из тюремной камеры в самом конце жизни своей, как нам кажется (2 Тим. 4:12). Павел смотрел дальше своих насущных потребностей, он жертвовал одним из своих немногих верных друзей, поддерживавшим его, чтобы он ободрил и их, и рассказал им о его «обстоятельствах», чтобы они молились за него. Такое большое значение он придавал молитве других за него.

6:23 *Мир братьям и любовь с верою от Бога Отца и Господа Иисуса Христа* – Эти пожелания мира, любви и веры имеют реальную силу. Павел определённо верил, что его молитвенные пожелания об их духовном росте действительно приведут к усилению мира, любви и веры. Это все плоды Духа, или аспекты любви, одного плода; и он верил, что его пожелание об их духовности во всех этих отношениях принесут желаемый плод. Это чудесное мироощущение – что мы действительно можем положительно влиять на духовность других.

6:24 *Благодать со всеми, неизменно любящими Господа нашего Иисуса Христа. Аминь* – «Благодать» часто относится к дару Духа, власти новой жизни в сердце верующего. Павел только что пожелал им мира, любви и веры – что всё является результатом или плодом Духа. Павел желает им этого дара и духовного роста, рождаемого им. «Неизменно любящими» - это попытка перевести трудную фразу, но это же слово в других случаях переводится как «бессмертие» или «неподкупность». Любовь, которую мы теперь испытываем к Господу Иисусу, любовь вечная – как это выражено в

Евангелии от Иоанна, мы можем жить жизнью вечности прямо сейчас. Эта любовь бессмертна. Это придаёт огромное и непреходящее значение тому, что мы представляем собой сегодня; наша любовь к Нему теперь является нашим неотъемлемым свойством и в вечности. Можно сказать, что любовь, которую мы испытываем к Нему, наши взаимоотношения с Ним теперь будут непрерывным источником радости в вечности. И это чувство будет уникальным, несколько отличным для каждого из нас.